

ادارہ کے۔

موجودہ بادشاہ کے متعلق منقول ہے کہ اس کا وزیر اس کے سامنے کھڑا تھا۔ اتفاقاً اس دوران میں وزیر کی توجہ اپنے کپڑوں کی طرف ہو گئی۔ اور اس نے اپنے کپڑے کے کسی بند کو اپنے ہاتھ سے درست کیا۔ اس دوران بادشاہ کی نظر اس پر پڑی دیکھا کہ وزیر اس کی طرف متوجہ نہیں۔ تو ڈانٹ کر کہا کہ میں اس بات کو برداشت نہیں کر سکتا کہ وزیر اور میرے سامنے اپنے کپڑے کے بند کی طرف توجہ دے۔ خود کرنا چاہیے کہ جب کہنی ونا کے مسائل کے لیے باریک آداب درکار ہیں۔ تو جو چیزیں دشمن شد و غیر خدا تک پہنچنے کا وسیلہ ہیں۔ ان کے آداب کی رعایت تو بہت کامل طریقہ پر کرنی لازم ہوگی۔ اور جہاں تک ممکن ہو ایسی جگہ نہ کھڑا ہو کہ اس کا سایہ پیر کے کپڑوں پر یا پیر کے سامنے پر پڑتا ہو۔ اور پیر کی جاننا پر پاؤں نہ رکھے۔ اور اس کے وضو خانہ میں وضو نہ کرے۔ اور اس کے خاص برتنوں کو اپنے استعمال میں نہ لائے۔ اور اس کے سامنے پانی نہ پیے اور نہ کھانا کھائے اور نہ کسی سے بات کرے۔ بلکہ کسی کی طرف بھی متوجہ نہ ہو۔ اور پیر کی خدمت موجودگی میں اس طرف پاؤں نہ کرے جس طرف پیر ہو۔ اور نہ اس طرف تھکے۔ اور جو کچھ پیر سے صادر ہوا اسے درست جانے۔ اگر پیر بظاہر درست نظر نہ آئے۔ کیونکہ پیر جو کچھ کرتا ہے الباقی اور اذن سے کرتا ہے لہذا ایسی سعادت میں اعتراض کی گنجائش نہیں ہے۔

اور اگر اس کی بعض الہامی صورتوں میں خطائی واقع ہو جائے تو خطا الہامی خطا اجتماع کی طرح ہے کہ اس پر طاعت یا اعتراض جائز نہیں۔ نیز چونکہ اس میں پیر کے ساتھ محبت پیدا ہو چکی ہے۔ اس لیے عجب سے جو کچھ صادر ہو محب کو اچھا ہی نظر آتا ہے۔ لہذا اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں۔ اور تمام کلی و جناتی امور میں اپنے پیر کی اقتدا کر کے کیا کھانے میں کیا پینے میں اور کیا سونے اور ہر نیک کام میں نماز کو اپنے پیر کی طرح ادا کرنا چاہیے۔ اور نقد کو اس کے عمل سے اخذ کرنا چاہیے۔

اَللّٰہُ رَاکِر و سِر اَمّے عجماریست فارغ است

از باغ دیوستان و تماشاخانے لالہ زار

اور پیر کی حرکات و سکنات میں اعتراض کو قطعاً گنجائش نہ دے چاہے مائل کے برابر اعتراض ہو۔ کیونکہ اعتراض کا نتیجہ غرور کے سوا کچھ نہیں۔ اور تمام مخلوق میں سب سے زیادہ بے معادلت وہ شخص ہے جو اس کی گود اولیاء اللہ میں حبیب نکالے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس بلاتے عظیم سے نجات دے۔ اور اپنے پیر سے خوار و کرامت کا معاہدہ نہ کرے۔ اگرچہ یہ طلب دل میں دوسرے اور غلط ہے کہ لے جس کے گھر میں مشرق و باغ وستان کی سرمد لالہ زار سے نکلتے سے فارغ ہے۔

شکل میں ہو۔ تم نے کبھی سنا ہے کسی مومن نے اپنے نبی سے معجزہ طلب کیا ہو۔ معجزے طلب کرنے والے کفار اور منکر لوگ ہیں۔

معجزات از ہر قدر دشمن است

ہوئے جنسیت پختہ دل بدون است

موجب ایمان نباشد معجزات

ہوئے جنسیت کند جذب مفات

اگر دل میں کسی کا شبہ بھی آجائے تو بلا توقف میر کی خدمت میں عرض کرے۔ اگر صل نہ ہو تو اپنی کوتاہی تصور کرے۔ پیر پر کوئی عیب نہ لگائے۔ اور جو بھی واقعہ ظاہر ہو پیر سے پریشیدہ نہ رکھے۔ اور واقعات کی تعبیر اس سے دریافت کرے۔ اور جو تعبیر خود طالب پر شکست ہو وہ بھی عرض کرے۔ اور دوستی اور خطا کو اس سے تلاش کرے۔ اور اپنے کشف و پرہیزگار اعتماد نہ کرے، کیونکہ اس دنیا میں حق باطل کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اور دوستی خطا کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اور بے ضرورت اور بلا اجازت اس سے الگ نہ ہو۔ کیونکہ اپنے لیے پیر کے غیر کو اختیار کرنا عقیدت کے منافی ہے۔ اور اپنی آواز کو اس کی آواز سے بلند نہ کرے۔ اور اونچی آواز سے اس کے ساتھ گفتگو بھی نہ کرے کہ بے ادبی ہے۔ اور نظاہر باطن میں فتوح اور کشائش حاصل ہوتی ہیں پیر کے توسط سے جانے اور واقعہ میں دیکھے کہ دوسرے مشائخ سے فیض پہنچا ہے اسے بھی اپنے پیر کی طرف سے جانے۔ اور یہ اعتقاد رکھے کہ جب پیر کمالات و فیوض کا جامع ہے تو پیر کا خاص فیض مرید کی خاص استعداد کے مناسب شیوخ میں سے ایک شیخ کے مناسب کہ افاضہ کی صورت اس سے ظاہر ہوئی ہے، مرید تک پہنچا ہے۔ اور پیر کے لطافت میں سے ایک لطیفہ جو اس فیض سے مناسبت رکھتا ہے۔ اس شیخ کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔ مرید کی آزمائش کے طور پر وہ لطیفہ دوسرا شیخ خیال کر لیا گیا ہے۔ اور فیض کو اس کی طرف سے جانا یا یہ فہم مغالطہ ہے۔ حق سبحانہ العزیز مشق قدم سے بچائے۔ اور پیر کے ساتھ حسن اعتقاد اور اس کی محبت پر قائم رکھے۔ پھر ترسید البشر علیہ علی آکر الصلوٰات والتسلیمات۔ مختصر یہ کہ مطہر لوقت صبح و شب ہے۔ مثل مشہور ہے۔ کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ سکتا۔ اور اگر مرید بعض ادب کی رعایت میں

لے جو بات غمی کر مغلوب کرنے کے لیے اپنی اددولی تاجر کرنے کے لیے نصیحت کی تو ہے۔ معجزات ایمان کا باعث نہیں۔ بلکہ نصیحت کی کوششوں کو جذب کرتی ہے۔

۲۵۔ کیا وجہ ہے کہ جو فریق صحابہ کرام اہل بیت علیہم السلام اور انبیاء و اولیاء کے بعد ادب اور (باقی پر صفحہ ۴۵)

اپنے آپ کو کوتاہ جانے اور ان کی مناسب اندازگی تک نہ پہنچ سکے۔ اور کوشش دوسری کے باوجود عمدہ برکت ہو سکے تو اس کیلئے معافی ہے۔ لیکن اپنی اس کوتاہی کا اعتراف ضروری ہے۔ اور اگر عیاذ باللہ سبحانہ آداب کی رعایت نہ کرے۔ اور اپنی کوتاہی کا اعتراف بھی نہ کرے تو ایسا مردہ ابنِ بزرگوں کی برکات سے محروم رہتا ہے۔

ہرگز ماروے پر بیہود نہ بود

قدینِ دوسے نبی سود نہ بود

ہاں وہ مرید جو اپنے پیر کی توجہ کی برکت سے خاد بلقا کے مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے۔ اور امام اور فرات کا راستہ اس پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور پیر بھی اسے مسلم رکھے اور اس کے کمال کی گواہی دے۔ تو اس مرید کے لئے گنجائش ہے کہ بعض الہامی امور میں اپنے پیر سے خلافت کرے۔ اور مقلد الہام پر عمل کرے۔ اگرچہ اس کے پیر کے نزدیک اس کے خلافت ہی بات ثابت ہو چکی ہو۔ کیونکہ ایسا مرید اس وقت حلقہ تقلید سے باہر نکل چکا ہے۔ اب اس کے لئے تقلید کرنا خطا ہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات نے امورِ جہاد اور احکام غیر مندرجہ فیہ انحضرت علیہ السلام سے اختلاف کیا ہے۔ اور بعض اوقات میں صواب جانب (تقدیمِ حاشیہ صفحہ ۸۳) گستاخ ہیں۔ آج تک ان میں کوئی حلی پیدا نہیں ہوا۔ اور نہ قیامت تک ہوگا۔ مگر امامی

وہ امامی مشنوی شریف میں فرماتے ہیں۔

از خدا خواہیم توفیقِ ادب ! بے ادب محرومِ شگفت از فضلِ ادب

بے ادب تنہا خود را داشت بد ! بلکہ آتش در جہم آفتاق زد

ہرگز گستاخی کند اندر طسرتی گر دو اند وادی حسرت غولتی

ہرچہ آمد بر تو از ظلمات و ظلم آن زبیا کی و گستاخت ہم

ترجمہ شعار ۱ - ہم خدا تعالیٰ سے ادب کی توفیق مانگتے ہیں کیونکہ بے ادب انسان اللہ کے فضل سے محروم رہتا ہے۔

(۲) بے ادب انسان صرف اپنے آپ کو ہی بڑائی میں مبتلا نہیں کرتا بلکہ مدد سے جہان میں بے ادبی کے نشتے کی آگ بھڑکا دیتا ہے۔

(۳) جو شخص عرقیت میں گستاخی کا مرتکب ہوتا ہے، اعلیٰ حسرت میں ڈوب کر رہ جاتا ہے۔

(۴) تم پر جو تکریباں اور غم چھاٹے بہتے ہیں۔ اس کی وجہ تمہاری بے باکی اور گستاخی ہے۔

تفسیرِ شعرِ خدا، سہ جہاں بے باکی کا خود خیال نہ ہو۔ وہ اگر نبی کے چہرے کو بھی دیکھ لے تو بے سوچے باقی رہے گا

اصحاب میں ظاہر ہوا ہے۔ جیسا کہ اربابِ علم پر مخفی نہیں۔

پس ثابت ہو گیا کہ مرتبہ کمال تک پہنچنے کے بعد مرید کا اپنے پیر سے اختلاف کرنا جائز ہے اور بے ادبی سے مبرا اور پاک ہے۔ بلکہ یہاں اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا ہی ادب ہے ورنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام جو پورے آداب سیکھ چکے تھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تقلید کے سوا کچھ نہ کرتے۔

ابو یوسف کے لیے مرتبہ اجتہاد پر پہنچنے کے بعد ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کی تقلید کرنا خطا ہے۔ درستی اپنی رائے کی متابعت میں ہے۔ نہ ابو حنیفہ کی رائے کی متابعت میں۔ امام ابو یوسف کے متعلق یہ قول مشہور ہے کہ میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ مسئلہ خلقِ قرآن میں چھ مہینے جھگڑتا رہا۔ تم نے یہ فرود سنا جو گا کر فن کی تکمیل بہت سے انکار کے طعنے سے ہوتی ہے۔ اگر فن اور علم ایک ہی ٹکڑے میں بند رہتا تو اس میں زیادتی اور اضافہ نہ ہوتا۔ علم نحو جو سیبویہ کے زمانہ میں تھا، آج نحویوں کے اختلاف اراء اور بہت سی انظار کے طعنے سے سو گنا زیادہ اور کامل ہو چکا ہے۔ لیکن چونکہ اس علم کی نیا امام سیبویہ نے رکھی ہے۔ لہذا بزرگی اور فضیلت اسی کے لیے مسلم ہے۔ فضیلت متقدمین کے لیے ہی ہے۔ اور کمال متاخرین کے لیے نہ۔

مثلاً اصحق کہ مثل المعطل کا بندہ ہی میری امت کی مثال بادشہ کی کا ہے یہ پتہ
اولہم عجباً ہر آخر وہ نہیں چلا اگر اس کا چلا حد بہتر ہے یا آخری حد
حدیثِ نبوی ہے۔ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام۔

تتمہ

بعض مرید ہی کے دفعِ مشجبہ کے بیان میں

اے عزیزِ جان! کہ صوفیائے کرام نے کہا ہے:

الشیخ یُحییٰ دَیْمَتُہ۔ یعنی شیخ زندہ بھی کر سکتا ہے اور مرنے لگا

زندہ کرنا اور مارنا پیری کے مقام کے لوازمات میں سے۔ لیکن اس احیاء سے روحی احیاء مراد ہے (حاشیہ صفحہ ۱۶۱)۔ جسے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہت سے واقعات اس پر دلالت کرتے ہیں۔ خاص کر جنگِ بدر کا واقعہ۔ لیکن حضور کے ساتھ صحابہ کرام کا اس طرح کا اختلاف محض موزناتِ عقائد و صحابہ کرام سے جو کچھ وارد ہوتا تھا وہ حضور ہی کا فیض اور آپ ہی کی قربہ اور برکت کا نتیجہ تھا۔ (درختِ جہنم ص ۱۶۲)

نہ جیسی۔ اسی طرح امانت سے بھی روبرو کا ماننا ہے، نہ جسم کا۔ اور حیا اور ثبوت سے مراد، فنا اور بقا ہے جو مقام ولایت اور کمال تک پہنچاتا ہے۔ اور شیخ مقتدا بان اللہ سبحانہ ان دونوں کا کفیل اور ناس ہے۔ نہیں شیخ میں اس کے زندہ کرنے اور مارنے کی قوت کا ہونا ضروری ہے اور یہی قیامت کے معنی ہیں، یعنی بقا عطا کرتا ہے اور فنا کرتا ہے۔ جسم کو زندہ کرنے اور مارنے کا منصب و مرتبہ شیخی سے کچھ سرورکار نہیں۔ شیخ مقتدا اکبر پاکي طرح ہے۔ جس کسی کو اس سے مناسبت ہوگی وہ حسن و خاشاک کی طرح اس کے پیچھے دوڑتا آئے گا۔ اور اپنا حقہ اس سے پاٹے گا۔ خوارق اور کرامات مریدوں کو کھینچنے کے لیے نہیں ہیں۔ مرید معنوی مناسبت سے کھینچ کر آتے ہیں۔ اور جو شخص ان بزرگوں سے مناسبت نہیں رکھتا، وہ ان کے کمالات کی دولت سے محروم ہے۔ اگرچہ ہزار معجزے، خوارق اور کرامات دیکھے۔ البتہ حمل اور ابولہب کو اس معنی کی دلیل بنانا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ نے کفار کے بارے میں فرمایا:

وَأَن يَبْدُوا كَلَّ أَكَلٍ لَا يُؤْمِنُونَ
حَقِّي إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ
يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا
إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

اور اگر لوگ مسب نشانیاں بھی دیکھ لیں تو پھر
بھی ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ جب یہ لوگ آپ کے
پاس آئیں گے تو آپ سے جھگڑیں گے۔ منکرین کہیں
گے کہ یہ قرآن تو پہلے لوگوں کے بے اصل تھیں کہیں

ہیں۔

والسلام۔

مکتوب نمبر ۲۹۳

شیخ محمد حیدر کی طرف سے مارد فرمایا۔

ان کے سوالات کے جواب میں جو دوسرے نسخے پر مجھے تھے۔ اُن میں اللہ بوقت حدیث نبوی علیہ السلام
الصلوة والسلام آیا ہے۔ اور بعد فقار دینی اللہ فرماتے ہیں ایسا ہی کہا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ اور دوسرے
نسخے پر چھ آیتیں ہیں: عَلَيَّ وَبِقَبْلَةِ كُلِّ وَرَى أَوْلَدِ حضرت شیخ عبدالقادر نے فرمایا ہے۔ اور بعض
دوسروں نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ اس معاملے کی حقیقت کیا ہے۔ اور انہوں نے پوچھا تھا کہ جو اولیا
کی گزند پر آپ کا قدم ہے، ان سے مراد وہی اولیا ہیں۔ جو ان کے زمانے میں موجود تھے۔ یا مطلقاً اولیا

مہادیوں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْلَحَہُمْ۔ آپ نے جو صحیفہ شریف ارسال فرمایا تھا۔ اس کے موصول ہونے سے یہ فقیر خوش اور مسرور ہوا۔ یہ کتنی بڑی نعمت ہے۔ کہ حق تعالیٰ سُبْحٰنَہُ عَلٰی کُلِّ دُورِ اَوَّلِ اَمْرِہٖ لَوْ کَانَ کُلُّ نَفْسٍ مِّنْہُمْ اَوْفٰی اَمْرِہٖ لَکَانَ کُلُّ نَفْسٍ مِّنْہُمْ اَوْفٰی اَمْرِہٖ لَکَانَ کُلُّ نَفْسٍ مِّنْہُمْ اَوْفٰی اَمْرِہٖ۔

آپ کے کتب میں درج تھا۔ کہ حضرت رسالت پناہ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے :-

بِیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ اَللّٰہُ وَرَفِیْقٌ۔

اور حضرت ابوذر غفاری نے بھی ایسا ہی فرمایا۔ اور یہ کہ حضرت میراں بھی الدین نے فرمایا ہے کہ میرے پاؤں تمام ادویاء کی گردنوں پر ہیں اور کسی دوسرے نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔ ان دو فقطوں پر شور و غوغا ہو جاتا ہے۔ مہربانی کر کے لکھا جائے کہ ان دو باتوں کے کیا معنی ہیں اور ان دونوں میں کیا فرق ہے بعدی توبہ سے واضح طور پر لکھ کر جو اس غریب کی سمجھ کے قریب ہو۔ ارسال فرمائیں۔

میرے مخدوم اس فقیر نے اپنے رسائل میں لکھا ہے۔ کہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے دوام وقت کے باوجود ایک نادر وقت بھی میسر آتا تھا۔ اور وہ وقت ادا اُسے نماز کے دوران میسر آتا تھا۔

اَلصَّلٰوۃُ وَغَرَائِیْہِ الْمُؤْمِنِیْنَ۔

یعنی نماز مؤمنوں کی معراج ہے۔

آپ نے سنا ہوگا اور :-

اَوْحٰی بِنَا یٰمَلٰٓئِکَہٗ۔

یعنی اے جلال مجھے راحت پہنچا۔

اس مطلب کے ثابت کرنے میں مضبوط گواہ ہے۔ اور ابوذر غفاری بھی وراثت اور تبعیت کی بنا پر اس دولت سے مشرف ہوئے تھے۔ کیونکہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کے لیے آپ کے تمام کمالات سے وراثت اور تبعیت کے طور پر وافر اور پورا حصہ ملتا ہے۔

اور وہ جو حضرت شیخ عبد القادر قدس سرہ کے فرمایا کہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ صاحب عوارف نے جو شیخ ابو العجیب سرودی قدس سرہ کے مرید اور تربیت یافتہ ہیں اور ملکہ ادریکہ نے ان کے وقت قریب قریب پچاس مشائخ مجلس میں موجود تھے۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس وقت خداوند تعالیٰ نے حضورِ نبوت پاک کے دل مبارک پر تجلی فرمائی۔ اور فی کلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرشتوں کے ایک گروہ کے ساتھ شہر میں اور مضافیہ اولیائے کرام کی موجودگی میں آپ کو انعام کے طور پر لباس پہنایا۔

یہ شیخ ابو العجیب حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ کے دوستوں اور ملازداروں میں سے ہوئے ہیں۔ اس
کلمے کو ان کلمات میں شامل کیا ہے، جو خود یعنی کو ظاہر کرتے ہیں۔ اور جو شائع کر ام سے ابتدائے احوال
میں سکر کے باقی ماندہ اثرات کی وجہ سے صادر ہوئے۔ اور فضیلت میں شیخ حماد بن اسحاق سے منقول
ہے۔ جو حضرت شیخ کے شیوخ میں سے ہوئے ہیں۔ کہ انہوں نے بطور فراست فرمایا کہ اس عجیب کا
قدم وہ مبارک قدم ہے۔ کہ اس کے وقت کے اولیاء کی گردن پر ہوگا۔ اور اس کو خدا کی طرف سے حکم
ہوگا۔ کہ یہ کہیں، میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ اور یہ شخص یہ کلمات ضرور کہے گا۔ اور سب
اولیاء اپنی گردن جھکا دیں گے۔

بہر صورت حضرت شیخ اس کلام میں حق بجانب ہیں۔ یہ کلام خواہ مکر کے باقی ماندہ اثرات کی وجہ
سے آپ سے صادر ہوا جو یا اس کلام کے افہام رکھا آپ کو خدا کی طرف سے حکم ہوا ہو۔ بہر صورت
اس وقت کے تمام اولیاء آپ کے قدموں کے نیچے تھے۔ لیکن معلوم ہونا چاہیے کہ یہ حکم اس وقت
کے اولیاء کے ساتھ مخصوص ہے۔ آپ سے پہلے یا آپ کے بعد کے اولیاء اس حکم سے خالی ہیں
جب کہ شیخ حماد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ کا قدم ان کے وقت میں تمام اولیاء کی
گردن پر ہوگا۔

نیز ایک غوث نے جو بغداد میں تھے۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر اور ابن سقا عبد اللہ ان کی زیارت
کے لیے گئے تھے۔ بطریق فراست حضرت شیخ کے حق میں فرمایا۔ کہ میں تجھے بغداد میں منبر پر بیٹھا ہوا
دیکھتا ہوں۔ اور تو اپنی زبان سے یہ کہہ رہا ہے۔ کہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ اور میں دیکھتا
ہوں کہ تیرے وقت کے سب اولیاء نے اپنی گردنیں تیرے احترام اور اعزاز میں جھکا دی ہیں۔

اس بزرگ کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حکم اس وقت کے اولیاء کے ساتھ خاص ہے۔
اس وقت بھی حق سبحانہ و تعالیٰ کسی کو چشم بینا عطا فرمائے تو وہ دیکھ سکتا ہے۔ کہ جس طرح اس غوث
نے دیکھا کہ اس وقت کے اولیاء کو ام کی گردنیں آپ کے قدم مبارک کے نیچے ہیں۔ اور یہ حکم اس

سے شیخ حماد قدس سرہ حضرت شیخ حماد بن اسحاق سے فرمایا۔ کہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ اور میں دیکھتا
ہوں کہ تیرے وقت کے سب اولیاء نے اپنی گردنیں تیرے احترام اور اعزاز میں جھکا دی ہیں۔
لیکن آپ نے صاف اور سارا کہہ دو ورنہ کھول دیں۔ شیخ عبدالقادر
جیلانی جانی کے ایام میں آپ کی صحبت میں رہے۔ ایک دن آپ نہایت ادب سے آپ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے
کہ جب آپ اٹھ کر باہر چلے گئے۔ تو شیخ حماد نے فرمایا، ایک وقت آئے گا کہ اس عجیب شخص کے قدم اولیاء کی گردنوں
پر ہوں گے، شیخ حماد نے ۵۳۷ھ ص ۵۳۷ھ میں ماہ رمضان شریف میں وصال فرمایا۔

وقت کے اولیاء کرام کے علاوہ کسی اور طرف تجاویز نہیں کرتا۔ اسی طرح غوث پاک قدس سرہ سے پہلے اولیاء کرام کو بھی یہ حکم شامل نہیں۔ کیونکہ آپ سے پہلے اولیاء اللہ میں صحابہ کرام بھی داخل ہیں جو حضرت شیخ قدس سرہ سے یقیناً افضل ہیں۔ اور آپ کے بعد اولیاء میں بھی یہ حکم کیسے جاری ہو سکتا ہے۔ کیونکہ آپ کے بعد اولیاء میں حضرت امام مہدی بھی ہیں۔ جن کے تشریف لانے کی آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بشارت دی ہے۔ اور امت کو آپ کے وجود کی بشارت سے نوازا ہے۔ اور انہیں خلیفہ اللہ فرمایا ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھی کو حضرت عیسیٰ اولو العزم سابقین انبیاء میں سے ہیں۔ اور اس شریعت کی متابعت کے واسطے اصحاب خاتم الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ملتی ہیں۔ اس امت کے متاخرین کی بزرگی کے باعث ہی شاید آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ ”نہیں معلوم کہ اس امت کے پہلے بہتر ہیں یا پچھلے۔“ (رواہ الترمذی)

مختصر یہ کہ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی ولایت میں شان عظیم ہے۔ اور بلند ترین درجہ حاصل ہے۔ ولایت محمدیہ خاصہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و ائمہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے راستے سے فقط آخر تک پہنچایا ہے۔ اور اس دائرہ کے سرعلاقہ ہوئے ہیں۔ یہاں سے کوئی یہ وہم نہ کرے کہ جب شیخ قدس سرہ ولایت محمدیہ خاصہ کے سرعلاقہ ہیں تو سب اولیاء اللہ سے افضل ہوں گے۔ کیونکہ ولایت محمدی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام تمام ولایتوں سے اوپر ہے۔ اس لیے کہ ہم کہیں گے حضرت شیخ قدس سرہ اس ولایت محمدی کے سرعلاقہ ہیں جو طیفہ کے راستہ سے حاصل ہے، جیسا کہ پہلے گزرا کہ مطلق ولایت کے سرعلاقہ ہیں، تاکہ انصافیت لازم آئے، یا ہم یوں کہتے ہیں کہ مطلق ولایت محمدیہ کا سرعلاقہ ہونا انصافیت کو مستلزم نہیں۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی دوسرا بطریق تبعیت و وراثت کمالات نبوت میں پیش قدم ہو۔ اور ان کمالات کی وجہ سے انصافیت اسے حاصل ہو۔

حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ کے مریدین کی ایک جماعت شیخ قدس سرہ کے حق میں بہت غلو کرتی ہے اور محبت میں حسد سے بڑھ جاتی ہے جس طرح حضرت امی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے محب (شیخ) حسد سے بڑھ گئے ہیں اس جماعت کی گفتگو کے اشارات سے ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ شیخ قدس سرہ کو تمام پہلے اور ان کے بعد آنے والے سب اولیاء سے افضل قرار دیتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مساوی کوئی دوسرا معلوم نہیں جس کو حضرت شیخ سے افضل تسلیم کرتے ہوں۔ یہ محبت میں افراط کی وجہ سے ہے۔

اگر سوال کریں کہ جس تہذیب خوارق و کرامات حضرت شیخ قدس سرہ سے وجود میں آئے ہیں۔ اور کسی دلی سے ظاہر نہیں ہوئے۔ لہذا سب سے شیخ قدس سرہ ہی افضل ہونے چاہئیں تو میں کہوں گا کہ ظہور خوارق کی کثرت انصافیت پر دلالت نہیں کرتی۔ ایسا ممکن ہے کہ کسی دلی سے ایک امر خوارق بھی ظاہر نہ ہو۔ لیکن وہ اس دلی سے افضل ہو جس سے کئی خوارق و کرامات کا ظہور ہوا ہو۔

شیخ الشیخوخ و شہاب الدین سہروردی نے مشائخ کی کرامات و خوارق کے بعد فرمایا ہے کہ: "یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی عطائیں ہیں۔ کبھی ادبیاء اللہ میں سے ایک گروہ کو ان خوارق کا مکاشفہ کرایا جاتا ہے اور اسے عطا کیا جاتی ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان سب لوگوں سے اوپر وہ شخص ہوتا ہے جس سے ان میں سے کوئی بات بھی ظاہر نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ سب چیزیں تقویٰ و یقین کے لیے ہیں اور جب ایسے ہی یقین عطا کر دیا گیا ہو اسے ان میں سے کسی شے کی ضرورت نہیں۔ تو یہ کرامات، جو ہم نے ذکر کی ہیں اول میں ذکر الہی کے مشورہ اور ذکر ذات کے مجہود سے کم درجہ ہیں۔"

کثرت ظہور خوارق کو انصافیت کی دلیل بنانا بالکل ایسے ہے جس طرح کوئی شخص حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کثرت فضائل و مناقب کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ پر انصافیت کی دلیل بنا لے۔ کیونکہ جس قدر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فضائل و مناقب ظہور پذیر ہوئے ہیں حضرت صدیق اکبر سے نہیں ہوئے۔

اسے برادر عزیز! اچھی طرح سن۔ خوارق عادات دو قسم ہیں:

نوع اول علوم و معارف خداوند تعالیٰ جل سلطانہ ہیں کہ ذات صفات اور افعال واجب تعالیٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ظہور عقل کے دائرہ سے ورہ ہیں۔ اور شعائر اور عقائد کے خلاف ہیں۔ جن کے ساتھ اس نے اپنے خاص بندوں کو بھی مستاز فرمایا ہے۔

اور دوسری قسم مخلوقات کی مسودتوں کا کشف اور عالم سے تعلق رکھنے والے امور غیبیہ کی خبریں دینا ہے۔

نوع اول اہل حق اور ارباب معرفت کے ساتھ خاص ہے۔ اور نوع ثانی سچے اور حبیبے و اولیٰ طرح کے لوگوں کو شامل ہے۔ اس لیے کہ اہل استدراج کو بھی نوع ثانی حاصل ہے۔

نوع اول خدا جل و علا کے ہاں بزرگی اور اعتبار رکھتی ہے۔ کہ اسے اس نے اپنے ادبیاء کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ اور دشمنوں کو اس میں شریک نہیں کیا۔ اور نوع ثانی عام مخلوقات کے نزدیک معتبر ہے۔ لہذا میں خوارق عادات امور کو کافی ناسخ یا مستند سے اس کی غرض کے موافق صادر ہوں۔

اور ان کی نظروں میں معترف اور محترم ہے۔ یہ چیز اگرچہ اہل استدراج سے نمود پذیر ہو۔ نزدیک ہے کہ وہ انہیں ان کے باعث ان کی پرستش شروع کریں۔ اور طلب و یا پس میں کہ وہ انہیں اس کے متعلق کہیں ان کے تابع اور فرمان بردار بن جائیں۔ بلکہ یہ محبوب و نیک یعنی موصوفہ اول کو خوارق میں سے نہیں جانتے اور کرامات میں سے شمار نہیں کرتے۔ کیونکہ ان کے نزدیک خوارق قسم ثانی میں منحصر ہیں۔ اور ان عجوبوں کے خیال میں کرامات مخلوقات کی صورتوں کے کشف اور ان کے غیبی چیزوں کی خبریں دینے کے ساتھ مخصوص ہے۔ کتنے بے عقل ہیں۔ وہ علم جو حاضر و غائب مخلوقات کے حالات سے تعلق رکھتا ہے۔ اس میں کیا شرافت و کرامت ہے۔ بلکہ یہ علم تو اس لائق ہے کہ جہل سے تبدیل ہو جائے۔ تاکہ مخلوقات اور ان کے حالات سے نسیان حاصل ہو۔ واجب تعالیٰ و تقدس کی معرفت ہی شرافت اور کرامت اور العز و العزائم کے لائق ہے۔

پہلی نھفہ رخ و دیور کرشمہ و تاز

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالہجی است

اور چارہ سے مذکورہ بیان کے قریب ہے وہ جو شیخ الاسلام ہر دی اور امام انصاری نے منازل السائرۃ اور اس کے شائع نے کہا ہے کہ وہ میرے نزدیک تجربے سے ثابت ہوا ہے یہ ہے۔ کہ اہل معرفت کی فراست اس امر میں ہے۔ کہ وہ اس شخص کی تمیز کر سکتے ہیں جو اللہ جل و علی کے لائق ہے۔ اور ان کی جو لائق نہیں۔ اور ان اہل اعتقاد کو پہچانتے ہیں جو اللہ سبحانہ کے ساتھ مشغول ہیں۔ اور مقام جمع تک پہنچ چکے ہیں۔ یہ اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ان اہل ریاضت کی جو بھوک اور خلوت اور تصفیہ باطنی سے ریاضت حاصل کرتے ہیں۔ اور جانب حق تعالیٰ تک نہیں پہنچ سکتے یہ ہے کہ صورتیں ان کے سامنے آتی ہیں۔ اور غیب کی وہ خبریں دیتے ہیں۔ جو مخلوق سے مخفی ہیں۔ تو یہ لوگ صرف مخلوقات کی ہی خبریں دے سکتے ہیں۔ کیونکہ حق سبحانہ سے یہ لوگ حجاب میں ہیں۔ باقی رہے اہل معرفت تو چوں کہ ان کی مشغولیت معارف حق تعالیٰ سے ان چیزوں کے ساتھ ہوتی ہے جو ان پر وارد ہوتی ہیں۔ اس لیے یہ اللہ ہی کی خبریں دیتے ہیں۔ اور جب کہ اکثر جہان والے اللہ سبحانہ سے اعراض کیے ہوئے ہیں اور دنیا سے مشغول ہوتے ہیں۔ اس لیے ان کے دل صورتوں کے اہل کشف اور مخلوقات کے حالات کو نہیں خبریں دینے والوں کی طرف مائل رہتے ہیں۔ تو یہ لوگ ان کی تعظیم کرتے ہیں۔ اور یہ اعتقاد لے لے پڑا تو نہ چھپائے ہوئے ہے، اور شیطان کو شر اور ناز میں ہے۔ عقل حیرت سے جل گئی کہ یہ کیا عجیب معاملہ ہے۔

رکھتے ہیں۔ کہ یہ لوگ اہل اللہ اور اس کے خاص بندے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کرتے ہیں۔ اور کچھ وہ اللہ سبحانہ کے متعلق انہیں بتاتے ہیں۔ اس میں انہیں شہم جاتے نہیں۔ اور یہ اہل دنیا بولتے ہیں کہ اگر یہ لوگ اہل حق ہوتے جس طرح کہ ان کا گمان ہے۔ تو ہمیں ہمارے حالات اور مخلوقات کے حالات سے خبر دیتے۔ اور جب کہ یہ لوگ مخلوقات کے حالات کے کشف پر قادر نہیں ہیں۔ تو اس سے اعلیٰ امور کے کشف پر کیسے قادر ہو سکتے ہیں اور اس فاسد قیاس کے ذریعے ان کی تکذیب کہتے ہیں۔ لیکن یہ لوگ صحیح خبروں سے اندھے ہیں اور نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات اہل معرفت کو ملاحظہ خلق سے حفاظت میں رکھا ہے اور اپنا خاص بنایا ہے۔ اور اپنے مہملا سے ان کی حمایت اور آپ کے ہاتھ میں غیرت کی وجہ سے دودھ کر رکھا ہے۔ اور اگر یہ لوگ ان میں سے ہوتے جو مخلوق کے حالات میں مصروف رہتے ہیں۔ تو حق سبحانہ کے لائق نہ ہوتے۔ اور ہم نے اہل حق کو یکجا ہے کہ اگر صوفیوں کے کشف کی طرف تھوڑا سا التفات بھی کرتے ہیں تو اور کچھ پالیتے ہیں کہ دوسرے اس فراست کے ساتھ جسے اہل معرفت ثابت کرنے میں نہیں پاسکتے اور یہ وہ فراست ہے جو حق سبحانہ اور ان چیزوں کے جو اس کے قریب ہیں تعلق رکھتی ہے۔ لیکن ان اہل صفا کی فراست جو خارج ہیں اور مخلوق سے متعلق ہیں۔ تو وہ نہ تو جناب حق سبحانہ سے تعلق رکھتی ہے اور نہ حق سبحانہ سے قریب رکھنے والی چیزوں سے اور اس فراست میں مسلمان نصارت ہے۔ یہ وہ اور دوسرے گروہ بھی شریک ہیں۔ کیونکہ اس فراست میں اللہ کے نزدیک کوئی زندگی نہیں تاکہ اس کے ساتھ اپنے خاص بندے کو مخصوص فرمائے۔

مکتوب نمبر ۲۹۴

کلمہ ہری و باطنی علوم و معارف اور اسرار کے جامع مجدد الدین مجدد دوم زادہ حضرت خواجہ محمد معصوم
سلا اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا :

ابن معارف کے بیان میں جو واجب تعالیٰ و تقدس کی صفات ثنائیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔
اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعینات کے مبادی اور دوسری مخلوق کے تعینات کے مبادی
کی تحقیق میں اور جزئیات کے اپنے عمل کے ساتھ لاحق ہونا۔ اور ایک نئی کے جزئیات کے اس سے متعلق جو
کہ دوسری نئی کے ساتھ غلطی کے عدم جواز کے بیان میں۔ اور انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے

شعور اور تحمل سے فرق ہیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے توسط سے وجود ان کے کامل ہو کر ان کے لیے وصلِ عریاں کے حصول کے بیان میں۔ اور مشائخِ قدس اللہ تعالیٰ انہما کی عبادت میں واقع ہوا محو و انہماک کی تحقیق اور اس کے مناسب احوال کے بیان میں۔

واجبِ تعالیٰ وقتِ قدس کی صفات ثمانیہ، حقیقہ کے ان میں سے پہلی صفت الحیات ہے۔ اور آخری صفت تکوین۔ تین قسم ہیں :

ایک قسم وہ ہے جس کا تعلق عالم کے ساتھ زیادہ ہے۔ اور مخلوق کی طرت نسبت بیشتر ہے جیسے اشکوبین، انیس سے اہل سنت و جماعت کے ایک گروہ نے اس کے وجود کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ تکوین صفات اضافیہ میں سے ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ صفات حقیقیہ میں سے ہے۔ جن پر اضافت غالب ہے۔

اور دوسری قسم وہ ہے جس میں اضافت تو ہے۔ لیکن پہلی قسم سے کم ہے۔ جیسے علم، قدرت، ارادہ، سمیع، بصیر اور کلام۔

اور تیسری قسم ان سب میں سے اعلیٰ ہے۔ جسے عالم کے ساتھ کوئی تعلق نہیں اور اضافت کی بڑھتی نہیں رکھتی۔ یہ صفت تمام صفات کی اُمّ اور اصل ہے۔ اور سب سے ثابت ہے۔ اور اس صفت کے سب سے زیادہ قریب صفتِ علم ہے۔ جو قائم الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام اتقوا و اکملہا کا مبداء ہے اور دوسری صفات دوسری مخلوقات کے تعینات کے مبادی ہیں۔ اور جب کہ ہر صفت متعدد تعلقات کے اختیار سے متعدد جزئیات رکھتی ہے۔ جیسے صفت تکوین کو اس کے لیے متعدد تعلقات کے لحاظ سے تخلیق، ترقی، احیا اور اموات کی جزئیات موجود ہیں۔ یہ جزئیات اپنے کلیات کی طرح مخلوقات کے تعینات سے مبادی ہیں اور ہر وہ شخص جس کے تعین کا مبداء کوئی ہے اور دوسرے تعینات جن کے مبادی اس کوئی کے جزئیات ہیں اس شخص کے تابع ہوں گے۔ اور اس کے قدم کے نیچے زندگی بسر کریں گے اسی جگہ سے یہ بات کہتے ہیں کہ فلاں محلہ کے زیر قدم ہے۔ اور فلاں عیسے کے زیر قدم اور فلاں موٹے کے زیر قدم علیہم الصلوٰۃ والسلام اتقوا و اکملہا۔ اور جب کہ ان جزئیات کے لیے بطور سلوک ترقی واقع ہوئی ہے۔ اس لیے یہ اپنے کلیات کے ساتھ مل جائیں گی۔ اور جزئیات کا مشہور کلیات کا مشہور قرار پائے گا۔ فرق بالذات اور بالجمع کا رہ جائے گا۔ اور واسطے اور غایہ واسطے کا امتیاز ہو گا کیونکہ تابع جو کچھ پاتا ہے اور جو کچھ دیکھتا ہے۔ اصل کے توسط سے بغیر ناممکن ہے ہاں کہیں ایسا ہوتا ہے کہ تابع اپنے تصور کی وجہ سے اصل کو نہیں جانتا۔ لیکن فی الحقیقت تابع اور اس کے شعور کے درمیان اصل

اس طریقے سے حاصل ہوتا ہے جو شہود کے مانع نہیں ہوتا۔ بلکہ صاف عینک کی طرح شہود کا باعث ہوتا ہے۔ اور جائز نہیں ہے کہ ایک کلمی کی جزیات ترقی کریں۔ اور اپنی کلمی سے نکل کر دوسری کلمی کے نیچے آئیں۔ اور ان کا شہود دوسری کلمی بن جائے۔ مثلاً جو جماعت حضرت موسیٰ کے زیر قدم ہے۔ انتقال کر کے حضرت عیسیٰ کے زیر قدم آجائے۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ محمد کے زیر قدم آجائیں بلکہ ہمیشہ آپ کے زیر قدم ہی ہیں۔ علیہ وسلم و ملائکہ الصلوٰۃ والسلام۔ کیونکہ محمد علیہ السلام کا رب اللہ باب ہے۔ اور ان تمام کلیات کا اصل ہے۔

پس ان جزیات کی طرف نسبت اصل الاصل ہو گئی اور یہ ترقی گویا اصل الاصل کے ساتھ ہے، نہ کہ اصل کے ساتھ۔ جو ان کی اصل کے مخالف ہے۔ ان کی کلیات اور جزیات میں اس قدر فرق رہ جائے گا کہ جزی کی لیے وہ حاصل درمیان میں ہوں گے ایک اپنا اصل۔ جو اس کی کلمی ہے۔ اور دوسرا حاصل اصل الاصل ہے۔ اور کلمی اس کے لیے اصل الاصل کا حجاب ہے اور پس۔ یہاں سے معلوم ہو گیا۔ کہ حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شہود تعینات کے پردے کے بغیر ہے۔ اور دوسروں کا شہود تعینات کے پردے میں ہے۔ کم از کم تعین محمدی کا پردہ تو بیچ میں حاصل ہے۔ یہیں سے وہ بات ہے جو کلمی ہے، کہ تعین ذات حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اور دوسروں کی تعین پر وہ صفات میں ہے۔ کم از کم رب الادب باب کے پردے میں جو رب محمد ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت الحیات کے سوا تمام اسماء اور صفات سے اوپر ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ اس بیان سے لازم آتا ہے کہ تمام باقی انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلامیات کا شہود و جزیاتیں محمدی کے پردے میں ہے۔ اور آپ کی اُمت کے وہ اولیاء کرام جو بلا واسطہ آپ کے زیر قدم ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام، ان کا شہود بھی دوسرے انبیاء کی طرح پردہ رب الادب میں ہو گا۔ پس انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلامیات اور آپ کی اُمت کے اولیاء کرام کے تعین کیا ہو گا۔ تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے اس پردہ حقیقت محمدی میں شہود کے علاوہ ایک دوسرا شہود بھی حاصل ہے۔ جو ان کے تعینات کے بدلہ کی ماہ سے انہیں میسر ہے۔ اور بالذات اپنی خصوصیتیں اپنی بعیرت کی آنکھوں پر رکھ کر غیب الغیب کا مشاہدہ کرتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ یہ دو شہود اس معنی میں نہیں ہیں کہ دونوں یہ یک وقت متحقق ہوتے ہیں۔ بلکہ یا اس معنی میں کہ اگر ترقی کر کے اصل الاصل تک پہنچے تو اس کا شہود پردہ حقیقت محمدی میں ہے۔ جس طرح حضرت

عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو آسمان سے نازل کئے بعد اس دوات سے مشرف ہوں گے۔ اور یہ ترقی نہایت مشکل ہے۔ بلکہ محال کے قریب ہے۔ اس کے حصول کے لیے فضل الہی و جل سلطانہ و کار ہے۔ اور اس عالم اباب میں محمدی الشرب پیر کی شفقت و مہربانی کی ضرورت ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی اصل سے ترقی نہ کی اور اپنی حقیقت سے حقیقۃ الحقائق تک نہ پہنچا تو اس کا شہود اس کی اپنی حقیقت مخصوصہ کے پردہ میں ہے۔

اسے بیٹھ جان اور آگاہ رہ کہ جس طرح حقیقۃ الحقائق کی جانب سے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کی طرف ایک راستہ ہے۔ کہ منازل کثیرہ طے کرنے کے بعد اس تک وصول میسر آتا ہے۔ اسی طرح تمام حقائق کلیات کے راستہ سے بھی حضرت ذات تعالیٰ و تقدس ایک راستہ ہے جس تک مراحل کثیرہ طے کرنے سے وصول نصیب ہوتا ہے۔ غایت مافی اباب یہ ہے کہ حقیقۃ الحقائق کے راستے وصل عربان میسر آتا ہے۔ لیکن دوسرے طریقوں سے بھی اگرچہ وصل ذات نصیب ہوتا ہے تاہم بلند حقیقۃ الحقائق کے مقناطی اصول سے ایک باریک ترین پردہ جو حقیقت محمدی ہے۔ درمیان میں حائل ہے۔ اگر مضبوط حجاب اور قوی رکاوٹ والا پردہ نہیں ہے۔ بلکہ صرف اسی قدر مانع اور حجاب ہے کہ تجلی ذات کے اطلاق کو روکنا ہے۔ ورنہ باقی انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کیلئے بالاصاتہ ذات تعالیٰ سے حصہ حاصل ہے۔ اور ان بزرگوں کے کمال پیروکاروں کے لیے بھی ان کی پیروی میں علیہم و علی اہم الصلوٰۃ والتیمات حصہ حاصل ہے۔

سوال :

جبکہ صفت الحیاۃ و صفت العلم سے الپر ہے۔ پس حقیقۃ الحقائق کی راہ سے بھی صفت الحیوۃ کا تعین حائل بن گیا۔ پس وصل عربان کس طرح ہوگا اور اس کو کبھی ذات کیوں کہتے ہیں ؟

جواب :

یقیناً لاتعین کی طرح ہے۔ کیونکہ مراتب فوقی میں مشہدات اور مددوم ولا شے ہو جاتا ہے۔ اور مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ میں اس کا کچھ بھی اعتبار نہیں رہتا۔ اگرچہ دوسری صفات کے لیے بھی مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ میں کچھ اعتبار نہیں۔ لیکن وہ مرتبہ ذات میں ایسے طور پر نہیں پہنچیں گے کہ راستے اور مددوم ہو جائیں۔ بخلاف صفت الحیوۃ کے کہ وہ وہاں پہنچتی ہے اور لا شے ہو جاتی ہے۔ اسی لیے حقیقت محمدی کا تعین اور دوسری مخلوقات کے تعینات دائمی ہیں۔ اور ان کا لہذا مراتب ذات کے کسی مرتبہ میں بھی محال ہے۔ ہاں ایک چیز تک پہنچنا اور شے ہے اور شے میں فانی اور نیست ہو جانا امر دیگر ہے

بعض مشائخ قدس اللہ تعالیٰ اور اصحاب کی عبارت میں جو لفظ محو و انصھال واقع ہوا ہے۔ اس سے مراد محو نظر کی ہے نہ محو معنی یعنی سالک کا تئیں اس کی نظر سے نرالی ہو جاتا ہے۔ نیز کہ نفس الامور و واقع میں محو ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ تو الحاد اور بے دینی کی بات ہے۔

ناقصوں کی ایک جماعت محو و انصھال کا وہم پیدا کرنے والے الفاظ سے محو معنی خیال کیا ہے اور اس طرح بے دینی تک پہنچے ہیں۔ اور عذاب و ثواب آخر دی کے منکر ہوئے ہیں۔ اور انہوں نے خیال کر لیا ہے کہ جس طرح وحدت سے کثرت میں آئے ہیں دوبارہ اسی طور پر کثرت سے وحدت تک چلے جائیں گے۔ اور یہ کثرت اس وحدت میں قافی اور نیست ہو جائے گی۔ اور ان بے دینوں میں سلیک جماعت اسی محو اور مٹ جانے کو قیامت کبریٰ خیال کیا ہے۔ اور حشر و نشر حساب صراط اور میزان کے منکر ہوئے ہیں۔ خود بھی گمراہ ہوئے اور بہت سے لوگوں کو بھی گمراہ کیا۔

اس فقیہ نے اس جماعت کے ایک شخص کو دیکھا ہے جو اپنے مطلب پر حضرت مولانا ابوالرحمن جامی قدس اللہ سرہ و راج فریل شعر کو بطور دلیل پیش کرتا تھا۔

جامی محاد و مبداء وحدت است پس اندر میان کثرت کو ہوم والہ وسلم

یہ لوگ نہیں جانتے کہ مولانا کی اس بیت سے مراد وحدت کی طرف رجوع نظر اور مشہود کے اعتبار سے ہے۔ ایک ذات کے سوا کوئی دوسری چیز ان کا مشہود نہیں ہوتی۔ اور ہر طرح کی کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ اس سے معنی اور وجودی رجوع ہرگز ملو تیں۔ شاید یہ ناقص اندھے لوگ کہتے ہیں نہیں جانتے کہ کسی بھی کامل سے جو نقص اور احتیاج ذیل نہیں ہوا۔ پس وحدت کی طرف رجوع وجودی کے کیا معنی ہیں۔ اور اگر ان لوگوں نے وحدت کی طرف رجوع موت کے بعد خیال کیا ہے۔ تو کافر زندیق ہیں کہ عذاب آخر دی سے انکار کرتے اور دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اتما و اکملہ کا ابطال کرتے ہیں۔

سوال :

تو نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے کہ لطیفہ ختم کائنات ولایت محمدی کے ساتھ مخصوص ہے اس کلام کا کیا معنی ہے؟

جواب :

گزشتہ تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ فصل عربان ولایت محمدی کے ساتھ خاص ہے۔ اور دوسروں کے

لے اسے جامی ہمارا محاد و مبداء وحدت ہے۔ اور ہم اس معجز کثرت میں ہی والسلام

لیے بھی اگرچہ صحابات اٹھ جاتے ہیں۔ لیکن حقیقت محمدی کے باریک بال کی مانند درمیان میں حاصل ہونے سے چارہ نہیں بیسیا کہ پہلے گزرا ہے۔ پس لطیفہ اخفی جو مراتب انسانی کی نہایت ہے، کا بلند کیے کے علاوہ کے مطابق حاصل رہنا باقی رہتا ہے۔ لہذا اس باقی ماندہ عامل و پردہ کے اعتبار سے فنائے مطلق کا اطلاق درست نہ ہوگا۔ محمدی الشرب کے علاوہ کون ہے جسے اس باقی ماندہ پردے کا وجود دکھائی دے اور ہزاروں محمدی الشرب حضرات میں سے ایک کے لیے ہی اگر تیزی نظر پیدا ہو جائے تو نفیست ہے۔ مختلف طبقات کے مشائخ میں سے اکثر نے صہفہ روح اور سترنگ گفت گو کی ہے۔ ایسے کم میں جنہوں نے خفی کے راز کے متعلق لب کشائی کی ہو۔ تو لطیفہ اخفی کے بارے میں کون کچھ کہہ سکتا ہے۔ اور جو لطیفہ اخفی کے دریا میں غوطہ کھا چکا ہو، اور اس کے ذرات میں سے یہ ذرے تک پہنچ کر اطلاع پا چکا ہو۔ کبریت احمد کی مانند ہے۔ یعنی نہایت نایاب ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور اللہ فضل عظیم والا ہے۔

سوال :

تیسرا اعتقاد تو یہ ہے کہ جو کچھ نبی علیہ علی آراء الصلوٰۃ والسلام کے لیے کمالات میں سے حاصل ہے اس کے کمال پیر و کاروں کے لیے بھی پیروی کی بنا پر ان کمالات سے حصہ حاصل ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ وصال عربان سے بھی حصہ حاصل ہو۔ حالانکہ وہی نبی درمیان میں حاصل ہے۔

جواب :

وصال عربان میں نبی کا حاصل ہونا کچھ نقصان نہیں دیتا۔ کیونکہ یہ وصال تابع ہو کر ہے۔ نہ کہ بالاصلاح اس بنا پر نبی کا حاصل ہونا تابع ہونے کے مفہوم کی ضرورت تاکید کرنا ہے۔ نہ کہ واسطے کا درمیان سے زائل ہو جانا۔ کیونکہ وہ مقام اصالت کے مناسب ہے۔ پس درمیان میں نبی کا واسطہ بھی ہوتا ہے۔ اور اس کے تابع ہونے کی وجہ سے وصال عربان بھی میسر آتا ہے۔ اسے خوب سمجھو۔

سوال :

کیا فرق ہے کہ نبی علیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کمال پیر و کاروں کے لیے تو وصال عربان بعد تجلی ذات کا اطلاق کرتے ہیں۔ اور دوسرے انبیاء و صلوات اللہ و تسلیما علیہم کے لیے اس اطلاق کو جائز نہیں رکھتے۔ حالانکہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دونوں گروہوں کے لیے درمیان میں حاصل ہونا ثابت اور موجود ہے۔

جواب :- اس اطلاق کا کمال پیر و کاروں کے حق میں جائز ہونا تابع ہونے کے اعتبار سے ہے

کیونکہ نہ کا واسطہ اس اطلاق کے منافی نہیں۔ جیسا کہ زبر چکا ہے۔ اور دوسرے انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام و التسلیمات کے حق میں اگر یہ اطلاق جائز ہو تو باعتبار اصالت کے ہوگا۔ کیونکہ یہ بزرگ بلا واسطہ منزل ملے کر کے حضرات ذات تعالیٰ و تقدس تک پہنچے ہیں۔ اور شک نہیں کہ اصالت کی صورت میں واسطہ کا موجود ہونا اس اطلاق کے منافی ہوگا۔ لہذا فرق واضح ہو گیا۔

جاننا چاہیے کہ چنے انبیاء کرام اور اس امت کے کامل پیروکاروں علی نبینا وعلیہم السلام و علی اہل بیتہم و السلام و التہیم کے درمیان اصالت اور تبعیت کا فرق انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام و التسلیمات کی افضلیت کا موجب ہے۔ کیونکہ اصل مقصود ہوتا ہے۔ اور تابع طفیل۔ اگرچہ پیروکاروں پر وصل پر بیان اللہ تعالیٰ ذات کا اطلاق صحیح ہے۔ اور متبوع حضرات میں یہ اطلاق درست ہیں لیکن طفیل کی کیا حیثیت کہ مقصود کی مسافت مساوات اور برابری دکھائے۔ طفیل کو مساوات کیسے میسر آ سکتی ہے۔ کیونکہ قرب حق کی دولت اصل کے لیے اتم اور اکمل طریقہ پر ہے۔ اور تابع میں اتم اور رسم کے طور پر۔ لیکن مقصد ہے کہ یہ نسبت تشبیہ کو صحیح کر دیتی ہے۔ اور تابع کو متبوع کی مانند کر دیتی ہے۔ اسی لیے خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰت و التسلیمات نے اپنی امت کے علماء کو نبی اسرائیل کے انبیاء کی طرح قرار دیا۔ پس اس بیان سے لازم آیا کہ اس امت کے اولیاء کے لیے تعالیٰ ذات کا حصول انبیاء پر جو تعالیٰ ذات نہیں رکھتے افضلیت کا وہم پیدا نہیں ہوتا۔ اسی کو سمجھو کہ تہمیں کے پھسلنے کا مقام ہے۔ اور انصاف کے کام لو۔ کیونکہ اللہ سبحانہ نے ان علوم کے ساتھ بصفتہ اپنے حبیب پاک حضرت محمد علیہ وعلی آلہ الصلوٰت و السلام اسی بندے کو مخصوص فرمایا ہے۔

سوال :

یہ بات طے شدہ ہے کہ آنفرینش کائنات سے مقصود حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰت و التسلیمات کی ذات مقدسہ ہے۔ دوسرے سب نفس وجود اور حصول کمالات میں آپ کے طفیل ہیں اور آپ کی پیروی کی وجہ سے درجات علیا تک پہنچتے ہیں۔ اسی بناء پر قیامت کے دن حضرت آدم اور تمام دوسرے علی نبینا وعلیہم الصلوٰت و التسلیمات کے جہنڈے کے نیچے ہوں گے اور تو نے کہا ہے کہ دولت و مصلو دوسرے انبیاء کو علی نبینا وعلیہم الصلوٰت و التسلیمات بطریق اصالت ہے نہ بطریق تبعیت۔ پس کی کیا وجہ ہے۔

جواب :

جس طرح حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کی طرف

اپنی حقیقت سے ایک راہ ہے اسی طرح دوسرے انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے بھی حضرت ذات تعالیٰ شانہ کی طرف اپنی حقیقتوں سے راہیں ہیں۔ اس وصول میں تابع ہونے کا معنی ملحوظ نہیں ہے۔ بخلاف امتیوں کے کہ انبیاء کی پیروی کے ذریعہ اپنی حقائق کی راہ سے جو ان میں ہر ایک کی استعداد کے مناسب ہے، مطلب تک پہنچتے ہیں۔ امتیوں کے حق میں اصالت مفقود ہے۔ غایۃ فی مانی الباب جبکہ دوسروں کا وصل اگرچہ اصالت مہو وصل عربانی نہیں ہے۔ کیونکہ حقیقت قائم الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ایک بار ایک بال کی مانند درمیان میں مائل اور مطلوب ہیں۔ اس لیے بہر صورت پہلا جو پہنچتا ہے۔ وہ اس حقیقت سے متصل ہوتا ہے۔ اس کے بعد آپ کے توسط سے دوسروں کو پہنچتا ہے۔ اور تبعیت کے معنی ہی توسط کا حصول ہے۔ لہذا وہ اصالت اس تبعیت کے ساتھ کچھ مخالفت نہیں رکھتی۔ ابھی طرح جاننا چاہیے کہ وہ تبعیت جو ائمہوں کے متعلق کسی گئی ہے اس تبعیت کا غیر ہے جو اصالت کے معنی ہے جس طرح پہلے گئی بار مذکور ہوا ہے۔ لہذا دونوں کے درمیان فرق ہو گیا۔

اگر یہ سوال کریں کہ مراتب معرفت میں مغلطہ الحیلۃ سے بھی کالمیں کو حصہ ملتا ہے یا نہیں؟ تو میں کہتا ہوں کہ ضرور حصہ ملتا ہے۔

اگر یہ کہیں کہ پہلے ذکر ہوا ہے۔ نہایت پر پیچ کر یہ حقیقت حضرت ذات تعالیٰ وقلد رس کے لیے لائے اور نابود ہو جاتی ہے۔ اور کالمیں کو مقام محاور لائے سے کیا حصہ ملتا ہے۔ حالانکہ تو نے کہا ہے کہ حقائق کے تعینات کے لیے معنی نابود ہونا نہیں ہے۔ اگر ہے تو صرف نظری ہے کیونکہ انضمام لایزال وابدی معنی کا قول الحاد اور بے دینی تک لے جاتا ہے۔

جواب :

انضمام معنی کی کیا ضرورت ہے۔ انضمام نظری ہی کافی ہے۔ اگر اس انضمام کی نسبت ہو جائے تو مختلف مراتب ہیں۔ اسے سمجھ لو۔ اور اشد سبحانہ ہی حقیقت حال کو بہتر جانتا ہے۔ اور ان پر سلامتی کا نازل ہوتا ہے جو ہدایت کے پیروکار اور متابعت مصطفیٰ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام اتہاد اکملہ کی پابندی کرتے ہیں۔

مکتوب نمبر ۲۹۵

عالمی یوسف کشمیری کی طرف صادر فرمایا :

نظر پر قدم، ہر شے مدام، مسعود وطن اور خلوت و راجس کے بیان میں جس بلند طریقہ نقش نہیں
قدس اللہ تعالیٰ امر ارشاد نما کے قواعد مقررہ سے ہے۔

بانا چاہیے کہ طریقہ نقش بندہ قدس اللہ تعالیٰ امر ارشاد نما کے اصول مقررہ میں سے ایک نظر پر قدم
ہے۔ نظر پر قدم سے مراد نہیں کہ نظر قدم سے تجاوز نہ کرے۔ اور قدم سے آگے اوپر نہ اٹھے۔ کیونکہ
یہ چیز خلاف واقع ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ نظر ہمیشہ سے اوپر رہے۔ اور قدم اس کے پیچھے آئے
کیونکہ بلند زنیوں کے اوپر چڑھتے وقت پہلے نظر ان بلند زنیوں پر پڑھتی ہے پھر قدم نظر کے مقام
تک پہنچتا ہے۔ پھر اس سے اوپر کے ذیہ پر پڑھتا ہے۔ اور قدم نظر کی پیروی میں بلند کی طرف
چڑھتا ہے۔ اس کے بعد پھر نظر اس مقام سے اوپر کو ترقی کرتی ہے۔ علیٰ هذا القیاس۔
اور اگر اس سے مراد یہ ہو کہ نظر کو چاہیے کہ اس مقام سے ترقی نہ کرے۔ جہاں کے لیے گنجائش نہیں
تو یہ بھی غیر واقع ہے۔ کیونکہ قدم پیدا اٹھانے کے بعد اگر نظر تہانہ رہے تو بہت سے مراتب کمال فوت
ہو جائیں گے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ:

قدم کی نہایت سادگی کی استعداد کے نہایت مراتب تک جوتی ہے۔ بلکہ اس میں کی نہایت استعداد
تک جس کے قدم پر وہ سادگی ہے۔ لیکن پہلا قدم باصالت ہوتا ہے اور وہ مراد قدم اس میں کی پیروی میں۔
لیکن ان دو استعداد کے مراتب سے اوپر اس کا قدم نہیں جاسکتا لیکن نظر جاسکتی ہے۔ اور یہ نظر جیسے تری
پیدا کرتی ہے تو اس کا منتہی اس میں کی نظر کے مراتب کی نہایت ہوتی ہے۔ علیہ علیٰ آلا الصلوٰۃ والسلام
جس کے قدم پر وہ سادگی ہے۔ کیونکہ کمال پیروکاروں کے لیے اس میں تمام کمالات سے حصہ ملتا
ہے۔ لیکن مراتب استعداد کی نہایت تک جو سادگی کی اصالت و تبعیت ہے۔ قدم اور نظر آپس میں گفت
رکتے ہیں۔ اس کے بعد قدم کوتاہ ہو جاتا ہے۔ اور اکیلی نظری اور کو چڑھتی جاتی ہے۔ اور اس میں نظر کے
مراتب نہایت تک ترقی کرتی ہے۔ تو معلوم ہو گیا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نظر بھی ان کے
اقدام سے اوپر صعود فرماتی ہے۔ اور ان بندگان کے کمال پیروکاروں کو ان کی نظروں کے مقامات سے حصہ
حاصل ہے جس طرح ان کے قدموں کے مقامات سے انہیں حصہ ملتا ہے۔ اور خاتم الانبیاء علیہ السلام
الصلوات والسلام کے قدم مبارک کے اوپر مقام و دیت ہے۔ جس کا دوسروں کے لیے آخرت
میں مدد ہے۔ جو کچھ دوسروں کے لیے ادھار ہے آپ کے لیے نقد ہے۔ آپ کے کمال پیروکاروں
کے لیے بھی اس مقام سے حصہ حاصل ہے۔ اگرچہ دیت نہیں ہے۔

فریاد حافظ اس ہمہ آخر بہرہ نیست ہم قصہ طریب و حدیث شریف نیست

ہم پھر اصل بات کی طرف آتے ہیں اور کہتے ہیں اگر مراد یہ ہے کہ قدم کو چاہیے کہ نظر سے پیچھے نہ رہے اس طرح کہ کسی میں غور پر کسی بھی وقت میں نظر کے مقام تک نہ پہنچے تو یہ ٹھیک ہے۔ کیونکہ یہ معنی ترقی کے مانع ہے۔ اسی طرح اگر قدم اور نظر سے ظاہری قدم و نظر مراد ہوں تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ کیونکہ مراد سے میں چلتے وقت نظر پر آگندگی پیدا کرتی ہے۔ اور رنگ و رنگ محسوسات کے دیکھنے سے انتشار پیدا ہوتا ہے۔ اور اگر نظر کو قدم پر ہی روک کر رکھا جائے تو یہ بات دل جمعی کے پیدا ہونے کے بہت قریب ہے۔ اور یہ مراد اس دوسرے کلمہ کے معنی کے مناسب ہے۔ جو اس کے ساتھ مذکور ہے۔ اور وہ یہ کلمہ ہے۔ ہوش و دہم۔ غایتہ مافی الباب یہ ہے کہ پہلا کلمہ اس پر آگندگی کو دفع کرنے کے لیے ہے۔ جو انسان سے باہر کی چیزوں سے پیدا ہوتی ہے۔ اور کلمہ ثانی اندرون پر آگندگی کو دور کرتا ہے۔ اور تیسرا کلمہ جو ان دونوں کے ساتھ ہے۔ سفر و وطن ہے۔ اور یہ نفس میں سیر سے عبارت ہے۔ جو نہایت کے ہدایت میں اندران کے حصول کا منشاء ہے جو اس بلند طریقہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اگرچہ نفس میں سیر تمام طریقوں میں ہے۔ لیکن سیر آفاق کے حاصل ہونے کے بعد ہے۔ اور اس طریقہ میں آغاز ہی اس سیر سے ہوتا ہے۔ اور سیر آفاق اس سیر کے ضمن میں درج ہے۔ اور اس اعتبار سے اگر اس بلند طریقہ میں ہدایت کے نہایت میں درج ہونے کے متعلق کہیں تو بھی گنجائش ہے۔ اور چونکہ کلمہ جو ان تین کلمات کے ساتھ ہے۔ کلمہ خلوت و راجح ہے۔ جب سفر و وطن میں سفر ہوتا ہے۔ تو لوگوں میں ہوتے ہوئے بھی خلوت خانہ وطن میں سفر ہادی رہتا ہے۔ اور آفاق کی پر آگندگی نفس کے مجھ سے کی طرف راہ نہیں پاسکتی۔ یہ بھی اس صورت میں ہو گا کہ نفس کے حجرے کے دروازے اور سوراخ بند کر دیے ہوں۔ پس چاہیے کہ انجمن میں منظم اور مخاطب کی پر آگندگی نہ ہو۔ اور کسی کی طرف متوجہ نہ ہو بلکہ یہ تمام چیلے اور تکلفات ابتدائے سیر اور اس کے درمیان میں اختیار کرنے پڑتے ہیں۔ سیر کی انتہا میں ان وحاشیہ مضمرہ کی حفاظت کی یہ سب فراموش ہے۔ بلکہ قدر ہی غریب اور بات بھی عجیب ہے۔

وحاشیہ مضمرہ (۱) لے ہوش و دہم یہ ہے کہ ساکب جو سانس بھی لے چاہیے کہ حضور و آلاء ہی کے ساتھ ہو اور اس میں غفلت نہ ہو اور ایک سانس سے دوسرے سانس کی طرف منتقل ہونا بھی غفلت سے نہ ہو۔ بلکہ حضور کے ساتھ ہو یہیں سے بدست فرماتے ہیں۔ جو شخص سانس کی حفاظت نہ کرے۔ اس کا سانس ضائع اور بے مقصد ہے۔

لے ایسی ظاہر الخلق کے ساتھ ہو اور باطنی سیمائے کے ساتھ۔ بیت از روی شواہد و از برون بے گاد و دشمن ان چنین زیبارہ دشمن کم میں بود اندر جہاں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

یعنی ایسے مومن جن میں تجارت اور تجرید و فریخت اللہ کے ذکر سے غافل نہیں کر سکتی۔

چیزوں میں سے کسی کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ ایسا شخص عین پراگندگی میں صاحبِ جمعیت ہوتا ہے۔ اور عین غفلت میں اسے حضورِ دل کی سعادت نصیب ہوتی ہے۔ یہاں سے کوئی یہ گمان نہ کرے۔ کہ پراگندگی اور عدمِ پراگندگی متضاد کے حق میں دونوں ہر لحاظ سے برابر ہیں۔ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ تفرقہ اور عدمِ تفرقہ اس کی باطنی جمعیت میں برابر ہیں۔ اس کے باوجود اگر ظاہر کو باطن سے جمع کرے اور ظاہر سے بھی پراگندگی کو دور کرے تو زیادہ بہتر اور زیادہ مناسب ہو گا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کو فرمایا :

وَ اذْكُرْ مَا نَسُوكَ وَ تَنَسَّلْ الْيَسْبَلُ
اور اپنے نسب کے نام کا ذکر کرو۔ اور سب سے
کٹ کر کسی کے کھلے طور پر چو جاؤ۔

جانتا چاہیے کہ بعض اوقات ظاہری پراگندگی سے انسان بچ نہیں سکتا کیونکہ مخلوق کے حقوق بھی ادا کرنے پڑتے ہیں۔ پس ظاہری پراگندگی بھی بعض اوقات اچھی ہوتی ہے۔ لیکن باطنی پراگندگی کسی وقت بھی بہتر نہیں کیونکہ باطن خالص حق سبحانہ کے لیے ہے۔ پس بندوں کے تین حصے حقِ مطلق شانہ کے لیے مستم ہیں۔ باطنِ مکمل طور پر اور ظاہر سے نصف اللہ کے لیے ہے، اور ظاہر کا دوسرا نصف مخلوق کے حقوق کی ادائیگی کے لیے ہے۔ اور ان حقوق کے ادا کرنے میں وہ جو حق سبحانہ کے احکام کی فرمائش ہے۔ لہذا یہ دوسرا نصف بھی خدا کے تعالیٰ و تقدس کے حق کی طرف لوٹ جاتا ہے۔ اسی کی طرف سب کام لوٹتے ہیں۔ پس اسی کی عبادت کرو۔ والسلام

مکتوب نمبر ۲۹۶

حضرت محمدؐ فرمادے: خواہر محمد سعید رحمہ اللہ تعالیٰ والہاء کی طرف سے ارسال فرمایا :

واجب تعالیٰ حق و باطن کی صفات کے لیے جو ہے اور اس لیے کہ اس قدر حق کی حق کے بیان میں۔
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ
اسے عزیزِ جان دانستہ تھے سواوند کرے کہ واجب تعالیٰ جلِ سلطانہ کی صفات اس کی بلند فوات کی طرح بے مثل اور بے کیفیت ہیں۔ اور حقیقی بیاطلت پر ہیں۔ مثلاً ایک ہی انکشاف بسیط ہے۔ کہ تمام ازل و ابد کی معلومات اس ایک انکشاف سے منکشف ہیں۔ اور ایک ہی بسیط قدرت کاملہ ہے۔ کہ اولین
لحمہ ۲۹۶، سورۃ مزمل شریف۔

اور آخرین کے مقدمات اس کے وسیلے سے وجود میں آتے ہیں۔ اور ایک ہی سبب کلام ہے۔ جس کے ساتھ ازل سے اب تک کلام فرما رہا ہے۔ اسی طرح باقی صفات حقیقہ بھی ہیں۔ اور وہ تعدد و جوہر و معلومات اور مقدمات کے ساتھ تعلق کے اعتبار سے پیدا ہوتا ہے۔ وہ بھی اس مرتبہ میں مفقود ہے۔ تمام اشیاء حق سبحانہ کے علم میں ہیں۔ اور اس کی قدرت کے ماتحت ہیں۔ لیکن صفت علم اور صفت قدرت کو ان اشیاء کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ یہ معرفت عقل کی سمجھ سے بالاتر ہے۔ غلام مقہر مگر اس معنی کو جائز نہیں رکھتے اور محال جانتے ہیں۔ کہ اشیاء حق تعالیٰ جل شانہ کے علم میں ہیں اور اس کا علم ان سے تعلق نہیں رکھتا۔ اور اسی طرح اشیاء خدا کے تعالیٰ کی قدرت کے ماتحت ہیں۔ لیکن قدرت کا ان سے تعلق نہیں دیکھتے کہ اس مرتبہ میں ازل و ابد آن حاضر کی طرح موجود نہیں۔ بلکہ وہ بھی اس سے زیادہ گنجائش نہیں رکھتے کہ انہیں شے کے زیادہ قریب اور زیادہ موافق کے سوا اور الفاظ سے تعبیر کیا جاسکے اور ازل و ابد کی موجودات اس آن حاضر میں موجود ہیں۔ اور اس آن حاضر میں زیر کو معدوم بھی جانتا ہے اور موجود بھی۔ اور پہلے میں بھی جانتا ہے۔ اور کچھ کی حالت میں بھی اور جو ان بھی جانتا ہے اور پورے عالم بھی اور زندہ بھی جانتا ہے۔ اور مردہ بھی اور بزرگ میں بھی جانتا ہے۔ اور حشر و حساب میں بھی۔ اور معلوم ہے کہ اس آن کو آن موجودات سے کچھ تعلق نہیں۔ کیونکہ اگر تعلق پیدا کر کے گناہ تو ان کی وجہ سے پیدا ہوگا اور اس آن کا نام زمانہ پڑھے گا۔ اور ماضی و مستقبل جواب دہے گا۔ پس یہ موجودات اس آن میں ثابت بھی ہیں۔ اور غیر ثابت بھی ہیں۔ تو اگر ایک ہی سبب حقیقی انکشاف ثابت کیا جائے۔ جسے معلومات میں سے کسی ایک سے بھی تعلق نہ ہو، اور تمام معلومات اس ایک انکشاف سے معلوم ہو جائیں۔ تو کون سے تعجب کی بات ہے کہ اس مقام میں مذہب کا جمع ہونا محال نہیں بلکہ ممکن ہے۔ کیونکہ قدیم کے جمع ہونے کے لیے زمانے اور جہت کا اتحاد شرط ہے۔ اور یہاں زمانے کی گنجائش نہیں۔ کیونکہ اللہ سبحانہ پر زمانے کا گزر نہیں ہو سکتا۔ اور جہت کا اتحاد بھی مفقود ہے۔ کیونکہ فرق اجمال اور تفصیل کا ہے جس طرح کلمہ کے مرتبہ میں کوئی شخص کے کہہنا سمجھ بھی ہے، اور فعل و حروف بھی محال کر یہ تینوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ تمام کو اس مرتبہ میں آن واحد کے اندر میں متحد دیکھنا ہوں۔ اور میں منصرف کو عین غیر منصرف پاتا ہوں۔ اور مثنیٰ کو عین معرب جانتا ہوں۔ اور وہ شخص یہ بھی کہے کہ اس جامعیت کے باوجود اس کلمے کا ان اقسام میں سے کسی کے ساتھ تعلق نہیں۔ اور وہ ان سے بے نیاز ہے اور عقلمندوں میں سے کوئی شخص بھی اس کا انکار نہیں کرتا۔ اور اسے بعید نہیں جانتا۔ جن مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں۔

لے کہ کوئی حرم بانا اور باقی نہ رہنا زمانے کے مقومات سے ہے۔ اور خدا تعالیٰ اس سے پاک ہے۔

اور اللہ ہی بلند صفت کا مالک ہے کیوں بید جائیں اور اس میں توقف کریں۔ اگر کوئی یہ سوال کرے کہ اس طرح کی بات کسی نے نہیں کی تو ہم کہیں گے۔ کہ اگر کسی نے نہیں کہی۔ تو کیا ہوا۔ جب کہ یہ بات دوسروں کے قول کے مخالف نہیں اور مرتبہ وجود کے بھی غیر مناسب نہیں۔

خزندہ بخود ترا بغالینہ چہ کار

اس معرفت کی توضیح کے لیے مخلوقات میں سے وہ مثال دی جا سکتی ہے۔ جو بیان کرنے والوں نے بیان کی ہے۔ کہ علت کا علم معلول کے علم کو مستلزم ہے۔ اور اس صورت میں بالذات قوت مدد کہ علت کی طرف متوجہ ہے اور علت کے ساتھ تعلق پیدا کیا ہے۔ معلول کا علم علت کے علم کے تابع ہو کر ہے۔ لیکن اس کے کہ معلول کے ساتھ کوئی دوسرا تعلق پیدا کیا جائے لیکن غلام اس صورت میں بھی علم کے تعلق کے بغیر مرتبہ ثانی میں معلول کو معلومیت یا انہیں نہ کہنے۔ اگرچہ وہ تعلق بالذات نہ ہو۔ لیکن اس مثال سے کوئی اور زیادہ قریب مثال معلوم نہیں جو بیان کی جائے۔ مثال سے مقصود مطلوب کی وضاحت ہوتی ہے۔ نہ کہ مطلوب کا اثبات اور اللہ تعالیٰ ہی تمام امور کی حقیقتوں کو ماست ہے اور صلوات و سلام مازل ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اور مصطفیٰ علیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ والتحیات المبارکات اتمموا داکلمہا کی متابعت کی پابندی کرے۔

مکتوب نمبر ۲۹۷

مولانا عبداللہ بن سرحدی کی طرف صادر فرمایا :

حق سبحانہ کے احاطہ و بیان کی تحقیق اور اللہ کے ساتھ اللہ کی وضاحت اور مرآۃ الخب و جہاں کے مکانی کے حق و عبادت کے یہاں میں۔

اے عزیز جان کہ حق سبحانہ کا اشیاء کا احاطہ اور اس کا ان میں ہونا اس طرح ہے جیسے محل مفصل کا احاطہ کرنے اور اس میں سرایت کرے۔ جیسے کلمہ جو اپنی تمام اقسام یعنی اسم، فعل اور حرف اور اسی طرح اقسام کی اقسام، جیسے ماضی، مضارع، اور امر و نہی، مصدر، اسم فاعل، اسم مفعول، مشتقی، متصل اور منقطع حال، تیسرے نکلائی، انہماکی اور حروف جارہ اور ناہبہ اور افعال سے مخصوص حروف اور اسماء کیساتھ مختص حروف اور دونوں پر داخل ہونے والے اور ان کے علاوہ ان اقسام سے حاصل ہونے والی۔

لہ تم خزندہ سے کھاؤ، نامہ سے نہیں کیا کام۔

غیر قسائی تقسیمات میں موجود ہے۔ یہ سب اقسام غیر کلمہ نہیں ہیں۔ بلکہ یہ سب اعتبارات میں جو کلمہ میں وضع ہیں ان اقسام کی تفصیل اور ان کی کلمہ سے تمیز اور بعض اقسام کی بعض سے تمیز میں صرف ایک اعتبار عقلی کا ہی اضافہ ہوا ہے۔ اور خامی میں تو کلمہ ہی موجود ہے۔ اسی لیے حمل درست ہے۔ لیکن مراتب میں سے ہر مرتبہ میں کلمہ کا ایک الگ نام ہے جو اسی مرتبہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور کچھ احکام میں جو اسی مرتبہ کے ساتھ مختص ہیں۔ مثلاً اقران زاد کے ساتھ معنی مستقل پر دلالت کرنے والا کلمہ فعل کہلاتا ہے۔ اور اقران کے بغیر اسم۔ اور معنی مستقل پر دلالت کرنے والا کلمہ حرف کہلاتا ہے۔ اسی طرح زمانہ ماضی سے اقران رکھنے والا کلمہ فعل ماضی ہے۔ اور جس میں زمانہ حال یا استقبال پایا جائے مضارع کہلاتا ہے۔ اور جس کلمہ میں مشورہ فوعلتوں میں سے دو علیتیں پائی جاتی ہیں وہ غیر منفرد ہے۔ اور وہ منفرد۔ اور وہ حروف جو جزا کامل دیتے ہیں جاریہ کہلاتے ہیں۔ اور جو نصب کامل کرتے ہیں نامیدہ کہنام سے موسوم ہیں۔ تو ایک مرتبہ کے اسم کا اطلاق دوسرے مرتبہ کے اسم پر فعل ماضی کا اطلاق مضارع پر کر دیا جائے، اور منفرد کا غیر منفرد پر۔ اور جاریہ کا نامیدہ پر۔ حالانکہ یہ سب مراتب کلمہ کے ہی ہیں لیکن ان میں سے ایک کا اجزاء دوسرے پر مل کر غلطی اور تضاد ہے۔ اور سیدھی راہ سے وعدہ ہونے کی بات ہے۔ تو ہم کہتے ہیں اور اللہ سبحانہ ہی بہتر جانتا ہے کہ جو تضاد کے مراتب تنزل میں سے ہر مرتبہ کا ایک خاص اسم ہے۔ اور کچھ مخصوص احکام ہیں۔ جو صرف اسی مرتبہ کے ساتھ خاص ہیں۔

پس وجود ذاتی اور استثناء ذاتی مرتبہ جمع اور الوہیت کے ساتھ خاص ہیں۔ اور امکان ذاتی اور اعتقاد ذاتی مرتبہ کون اور فرقی کے ساتھ خاص ہیں۔ اور مرتبہ اولی مرتبہ ربوبیت اور غایت ہے۔ اور دوسرا مرتبہ علم ربوبیت اور مخلوقیت ہے تو اگر ایک مرتبہ کے اسماء کا اطلاق دوسرے مرتبہ پر کیا جائے، اور ایک مرتبہ کے ساتھ مخصوص احکام کا اجزاء دوسرے مرتبہ پر کیا جائے تو یہ خاص ہے دینی اور محض کفر ہو گا۔ اور تعجب تو بعض ملائمہ اندر ندینی لوگوں پر ہے کہ وہ کس طرح مراتب کو آپس میں غلط ملط کر دیتے ہیں۔ اور ایک مرتبہ کے احکام دوسرے مرتبہ پر کر دیتے ہیں تو ممکن کو واجب کی صفات سے موصوف کر دیتے ہیں اور واجب کے ممکن کی صفات سے موصوف کر دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ ممکن کی صفات میں آپس میں تضاد ہے۔ باوجودیکہ ممکن ایک ہی مرتبہ ہے۔ اور وہ بھی جانتے ہیں کہ ان کے احکام میں بھی اختلاف ہے۔ اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ مختلف صفات کا تمایز زائل نہیں ہو سکتا۔ اور نہ احکام میں اختلاف ختم ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ سب مرتبہ کونہ میں متحد ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ بالبداهت جانتے ہیں کہ حوادث اور روشنی دنیا آگ کی صفات مختصہ ہیں سے ہیں۔ اور ان میں سے کوئی صفت بھی پانی میں نہیں پائی جاتی اور نہ پانی کو ان سے

موصوف کر سکتے ہیں۔ اسی طرح صفت برودت یعنی جو پانی کے ساتھ خاص ہے۔ انگ میں نہیں پائی جاسکتی اور اسی طرح یہ لوگ بالبداهت اپنی بیویوں اور اولاد میں بھی امتیاز کے قائل ہیں۔ اور ان دونوں کے احکام کے انگ الگ ہونے کا حکم کرتے ہیں۔ اور اللہ سبحانہ ہی سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ہر متبع ہدایت پر سلامتی کا نزول ہو۔

مکتوب نمبر ۲۹۸

یہ سید صاحب اللہ انگ پندی کی طرف صادر فرمایا۔

طیعت عبادت اور نخی اشارہ کے طور پر نہایت کلام تک پہنچنے کے بیان میں۔ اور اس ایک کلام کے دار پر آپ کے دستوں میں سے متعدد نامہ نگاروں پر رحمت والہ عنوان کے سوا کوئی اور مطلع نہیں ہوا۔

اے عزیز جان! اللہ تجھے نیک کرے کہ یہ فقیر مدت و دواز سے ظلال (سیالوں) میں سیر کرتا تھا۔ اور نفل تک پہنچنے کو میں حصول پاتا تھا۔ حالانکہ اصل تک و حصول تیسرا جو چکا ہے۔ نفل کے سوا اور حصول نہیں رکھتا۔ جس طرح شیشہ جو کسی شخص سے ہاتھ میں موجود ہو۔ اس شیشے کے لیے اس شخص کے نفل کے سوا کوئی حصہ نہیں۔ خوب سمجھو کہ ہمارا کلام اشارے کے طور پر ہوتا ہے۔ جان لیں کہ بیان طریق کے مناسب عبادت جو درمیان اشارہ کے طور پر تحریر ہوئی تھی۔ اس مقام کے مناسب جاتے ہوئے اس مکتوب میں درج کر دی ہے۔ سمجھ لیں۔

ذکر قلبی پر جو پیر راہ دان سے حاصل کیا ہو ہمیشگی کرنا حضرت رحمان کے فضل سے نصیب ہوتا ہے اور اصل عربان بھی اس کی ہدائی سے۔ باقی سب گمان و خیال ہے۔ اور سلامتی کا نزول ہو اس شخص پر جو ہر وقت کی پیروی کرے۔ اور محفوظ رہے علیٰ آلہ من الصلوٰۃ اتہا ومن اتقیات الکساک متابعت کا پابند ہو۔

مکتوب نمبر ۲۹۹

شیخ فرید راہبانی کی طرف صادر فرمایا۔

معیشت کی حالت میں استقامت دکھانے اور میر و دنیا کی تعلق کر کے اہل ایمان کی موت کی نصیحت میں اور اس میں ہر گز بیان میں کہ اہل ایمان کی جگہ سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے۔ اور کفار سے قتال کے وقت

جہاد سے بھاگنے کے اہل ہے۔

بہد الخمد والعلماء و تبلیغ الدعوات و عرض خدمت ہے کہ مکتوب شریف پہنچا۔ آپ نے اس میں مختلف مضامین کا ذکر کیا ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاٰجِعُوْنَ۔ صبر و تحمل سے کام لینا اور تقصیر پر راضی رہنا چاہیے۔
 مَن اَزْوَاجُہُ نَزَّہِمْ کَرَمَ بِنَادَارِہِ
 کو خوش بود و عزیزاں تحمل و خوارِی!

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

مَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مَّيْصِنَةٍ قِيمًا
 کَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ
 تیس بھی مصیبت پہنچتی ہے وہ تمہارے اعمال کا نتیجہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہت سی بد اعمالیوں کو معاف کر دیتا ہے۔

نیز اللہ جل مجدہ فرماتا ہے:-

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا
 کَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ
 خشک اور تری میں فساد ظاہر ہو گیا۔ لوگوں کے اعمال کی وجہ سے۔

ہماری شرعی اعمال کی وجہ سے اقل ترجیح ہلاک ہوئے، جو ہمارے ساتھ زیادہ اختلاف رکھتے ہیں اس کے بعد عیسائی مروجہ کی نسبت زیادہ ہلاک ہوئے کہ نسل کا مدار اور نوع انسان کے وجود کا بقا ان کے وجود پر ہے اور جو شخص اس دنیا میں موت سے بھاگا اور سلامت رہا اس کی زندگی پر خاک پڑے۔ اور جو نہ بھاگا تو اسے ہلاک ہو۔ اور شہادت کی بشارت ہے۔

اور شیخ الاسلام ابن حجر علیہ الرحمۃ نے کتاب "بذل الماعون فی فضل الطاعون" میں یہ بات پورے یقین سے کہی ہے کہ طاعون سے مرنے والے سے قبر میں سوال نہ ہوگا۔ کیونکہ مگر کہ جہاد میں شہید ہونے کی طرح ہے اور یہ کہ طاعون میں خلاص سے صبر کرنے والے کو جو یہ یقین رکھتا ہو کہ مجھے وہی چیز پہنچے گی جو میری تقدیر میں لکھی ہو چکی ہے۔ جب طاعون کے ایام میں طاعون کے غیر موت واقع ہوتی ہے تو وہ بھی قتلہ عذاب قبر میں مبتلا نہ ہوگا۔ کیونکہ ایسا شخص جہاد میں پہرہ دینے والے کی طرح ہے۔

اسی طرح شیخ اجل امام سیوطی نے کتاب شرح الصدور بشرح احوال الموتی والقبور میں ذکر کیا ہے اور
 لہذا اگرچہ آراء اور تکلیفیں ہیں مگر ہم سے منہیں چھوڑیں گا کیونکہ وہ سنتوں کے ہاتھ سے نکلی ہوئی بات ہے۔
 اللہ سے بخیر! اُمتِ اچھی بات ہے۔

۳۵ پارہ ۱۱، صفحہ ۱۸۳

۳۵ پارہ ۲۵، سورۃ شوریٰ

فرمایا ہے کہ یہ بہت ہی ٹھیک اور درست بات ہے۔ اور اسی طرح جو شخص طاعون میں نہ تو بھاگا اور نہ مڑا تو وہ غازیوں اور مجاہدوں میں ہے اور صابر اور نصیب برداشت کرنے والے گروہ میں ہو جاتا ہے۔ ہر شخص کی موت کا وقت مقرر ہے جس میں قسدم و تاخیر کی گنجائش نہیں۔ اور بھاگنے والوں میں اکثر جو پیچ جاتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ابھی ان کی موت کا وقت نہیں آیا تھا۔ نہ یہ کہ ان کے بھاگنے نے ان کو موت سے بچایا۔ اور اکثر صبر کرنے والے جو طاعون کے مرض کا شکار ہو جاتے ہیں، اپنی موت مقررہ سے مرتے ہیں۔ لہذا نہ تو فرار نجات دیتا ہے۔ اور نہ وہاں مقیم رہنا ہلاک کرتا ہے۔ مرض طاعون سے فرار صرف جہاد سے بھاگنے کی طرح ہے، اور گناہ کبیرہ ہے۔ یہ خدا تعالیٰ جل سلطانہ کے امتحان میں سے ہے کہ بھاگنے والے سلامت رہتے ہیں اور صبر کرنے والے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہتوں کو گمراہ کرتا ہے، اور بہت کو ہدایت دیتا ہے۔

آپ کے صبر و قنوت اور آپ کی مسلمانوں کی امداد و اعانت کے متعلق یہ فقیر سن چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جن اٹھ خیر عطا فرمائے۔ بچوں کی تربیت اور ان کی اذیت اٹھانے سے دل تنگ نہ ہوں۔ اس پر اجر عظیم کے مرتب ہونے کی امید ہے۔ اس سے زیادہ کیا کہے۔ والسلام

مکتوب نمبر ۳۲

جامع علوم عقلی و نقلی محمد الدین رحمہ اللہ دوم زادہ حضرت خواجہ محمد مصدوم سلطنت کشانی کی طرف صادر

منسربلایا۔

باریک صمد اور نادر صرافت کے بیان میں، دمر و اشارہ کی زبان سے۔ اور تمام "قالب توسیع" علی اس مکتوب میں اشارے کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔

الحمد للہ و سلاماً علی جاک و الذین اصطفیٰ انسان کامل جب اسماء و صفات کے مراتب کی میر تفصیلی طے کر کے پوری باسعیت پیدا کرتا ہے۔ اور اللہ جل سلطانہ کے اسماء و صفات کے کمالات کا آئینہ بن جاتا ہے اور اس کا عدم قاتی جو اس کے کمالات کا آئینہ ہے پورے طور پر پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور ان کمالات کے سوا اس میں کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی، تو اس وقت خاص بقا کے ساتھ جو ان کمالات پر توفیق ہے، مکمل فنا کے حصول کے بعد جو اس کے عدم کے پوشیدہ ہونے کے ساتھ وابستہ ہے، مشرف ہوتا ہے۔ تو ولایت کا اسم اس پر صادق آتا ہے۔ اس کے بعد اگر عنایت ازلی جل سلطانہ اس کے شامل ہو، تو

جو ممکن ہے کہ دوبارہ یہ کمالات جن کے ساتھ اس عارف کو قیقا حاصل ہوئی ہے۔ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے آئینے میں منعکس ہوں اور ظاہر ہوں۔ اس وقت قلاب قوسین کا ناز ظاہر ہو جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس مقام میں حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے آئینے میں کسی شے کا ظہور اس آئینہ میں شے کے لیے نسبت بہ کیفیت کے حصول سے کننا ہے۔ نہ کہ وہاں آئینے کی حقیقت موجود ہے اور شے کا حصول اس میں ہے۔ اور اللہ کے لیے ہے بلذ صفت اور جب وہ کمالات جن سے عارف نے بقا حاصل کی ہوئی ہے۔ جناب قدس کے آئینے میں حقیقت اور اصالت کے طریق پر منعکس ہوتے ہیں۔ اور ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ اور وہاں اس کے لیے مجہول الکلیفیت نسبت بھی حاصل ہوتی ہے۔ تو ضروری طور پر لفظ آنا جو عارف سے تعلق رکھتا تھا وہاں اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور اپنے آپ کے لیے ان کمالات ظاہر و کاسمین پاتا ہے۔ مقام قلاب قوسین میں آنا کے عروج کی نہایت اسی مقام تک ہے۔

اسے فرزند حسن بنکر صورت کا آئینہ جس میں حسن و جمال منعکس ہوتا ہے۔ اگر فرضاً حیات و ملک آئینہ بن جائے۔ تو اس حسن و جمال کے ظہور سے بھی لذت گیر ہوگا۔ اور کافی حصہ حاصل کرے گا حقیقت کے آئینے میں لذت اور رنج اگرچہ محض وہ ہے کہ کونکہ امکان کی صفات میں سے ہیں۔ لیکن وہ چیز جو اس بلند مرتبہ کے لائق ہے۔ نقص و عیوب کے نشانات سے متبرا ہو کہ موجود اور ثابت ہے۔

فریاد حافظ ابی بہرہ آخر ہرزہ نیست

ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

یہ کمالات ظاہر و کاسمین نسبت مجہول الکلیفیت میں ظہور پذیر ہوتے ہیں ان کا علم عالم اسرار کے ساتھ عالم غنی انسانی کی نسبت کی طرح ہے۔ جس نے اپنے آپ کو پہچانا۔ اس نے اپنے رب کو پہچانا۔ اس مقام میں ظاہر اور جب ان کمالات ظاہر ہوتے ہیں حضرت تعالیٰ تقدس کی تفصیل ہیں۔ حضرت اجمال کے ساتھ مجہول الکلیفیت نسبت پیدا کر لی۔ اور بے کیفیت پیوستگی حاصل ہو گئی۔ اور حضرت اجمال کے لیے آئینہ بن گئے۔ تو لازماً حضرت اجمال میں صفت اعتبار اور وہم کے درجہ میں تفصیل بھی ظاہر ہو گئی۔ جو عارف کے عروج آنا کا سبب بنی۔ یہ کمال مقام "آؤ اولیٰ سے" واپس ہے۔

قلم ابی جابر سید و سر بشت

یہ ہے نہایت نہایت اور نہایت الغایت کا بیان جس کا سمجھنا خواص کے لیے بھی کئی منزل دور ہے۔ حافظ کی یہ سب فریاد اور ناریاں بے جودہ نہیں ہے۔ بلکہ قصہ بھی غریب اور حدیث عجیب ہے۔
 شہ تمہیں ان تک پہنچا اور درویش کیا۔

ہے۔ عوام بے چاروں کا کیا ذکر۔ اٹھتی خواص میں سے بھی بہت کم ایسے لوگ ہیں جنہیں اس دولت و معرفت کی طرف راستہ ملا ہے۔

اگر پادشاہ برور پشیر زن

بیاید تو اسے خوابہ بہلت کن!

یہ نہایت ظہورات اور تجلیات کے اعتبار سے ہے۔ جس کے بعد کسی قسم کی تجلی اور ظہور متصور نہیں ہو سکتا۔

وَمَنْ بَعْدَ هَذَا مَا يَدِقُ صِفَاتِهِ

وَمَا كَمَتِهِ اَعْطَى لَدِيهِ وَاجِلُ

اور سلامتی کا نزول ہو ہر متبع ہدایت پر اور ہر ایسے شخص پر جو مصطفیٰ کی متابعت کا پابند ہو۔ علیہ و علی آلہ
و علی جمیع الانبیاء و المرسلین و علی آلہ و آل کل و علی الملائکۃ المقربین الصلوات
والتسلیمات و التحیات و البرکات اتمہا و اکملہا و اولہا و اعلیٰہا و ادومہا و ابقیٰہا
و اتممہا و اشمعہا۔

مکتوب متبہات

مولانا امان اللہ کی طرف صادر فرمایا:

قرب نبوت و قرب ولایت اور ان دونوں کے بیان میں جو قرب نبوت نگاہ بنیاد پر ہے۔ اور اس کے مناسب
اور کے بیان میں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد الحمد و الصلوٰۃ۔ میرے فرزند مولانا امان اللہ کو معلوم ہونا چاہیے کہ نبوت و قرب
الہی بل شائے سے عبارت ہے جس میں خلقت کا شانہ نگاہ نہیں۔ اس کے عروج کا رخ حتیٰ جل و علایک طرف ہوتا ہے
اور اس کے نزول کا رخ مخلوق کی طرف۔ یہ قرب بالاصلاح انبیاء و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کا حصہ ہے اور یہ تہ
و عمدہ ان بزرگوں علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اس تہ و منصب کو ختم کرنے والے حضرت
سید البشر میں علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام ہیں۔ حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام و التیمیہ نزول کے بعد
حضرت خاتم الرسل علیہما الصلوٰۃ و السلام کی شریعت کی متابعت کریں گے۔ غایتہ ما فی الباب یہ ہے کہ پیر کا رول
ملے اگر بادشاہ بڑھیا کے دروازے پر آئے تو اسے خوابہ تہا پائی و ارضیہ اکھیر۔ یعنی رنج نہ کر۔

اے اس کے بعد و تہ ہے جس کا بیان بہت دقیق ہے۔ اور جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ لافیا و بہتر ہے۔

کو بھی حصہ حاصل ہے۔ اور اس مقام کے علوم و معارف اور کمالات سے بطریق دراشت پیر و کاروں کو بھی حصہ ملتا ہے۔

خاص گفت بندہ مصلحت عام را

تو تمام المرسلین علیہ و آلہ و سلم جمیع الانبیاء و الرسل الصلوٰۃ و التسلیمات کی بعثت کے بعد بطریق دراشت قیامت آپ کے پیر و کاروں کو کمالات نبوت کا حصول آپ کی غایت کے متافی نہیں علیہ و آلہ الصلوٰۃ و السلام لہذا شک کرنے والوں میں سے نہ ہو۔

اسے عزیز جان لے! اللہ تعالیٰ تجھے سعادت مندرکے، کو کمالات نبوت تک پہنچانے والے دور استے ہیں۔ ایک راستہ تو تمام ولایت کے کمالات مفصل طور پر طے کرنے سے وابستہ ہے۔ اور تجلیات نظیریہ اور معارف منکرہ، جو مرتبہ ولایت کے مناسب ہیں، اس کے حصول پر موقوف ہے۔ ان کمالات کے طے کرنے اور ان تجلیات کے حصول کے بعد کمالات نبوت میں قدم رکھا جاسکتا ہے۔ اس مقام میں اصل تک وصول ہوتا ہے۔ اور غلیظت کی طرف التفات تو بوجہ گناہ ہے۔

اور دوسرا راستہ وہ ہے جس میں ان کمالات ولایت کے حصول کے بغیر ہی کمالات نبوت تک وصول میسر آجاتا ہے۔ اور یہ دوسرا راستہ کشادہ اور فراخ ہے۔ اور وصول کے زیادہ نزدیک ہے۔

اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام اور ان کے صحابہ کرام علیہم السلام و الصلوٰۃ و التسلیمات میں سے انبیاء کی دراشت اور قیامت کے طور پر جو کمالات نبوت تک پہنچا ہے اس راستے سے پہنچا ہے، الا انشاء اللہ۔ چلا راستہ دور دراز اور محسوس اور مشکل الوصول ہے۔ اولیاء کی ایک جماعت مقام ولایت میں مشرف نزول سے مشرف ہوتی ہے۔ انہوں نے ان کمالات کو جو مقام نزول سے تعلق رکھتے ہیں کمالات نبوت خیال کر لیا ہے اور مخلوق کی طرف رخ کرنے کو جو مقام دعوت کے خصائص سے ہے، مقام نبوت گمان کر لیا ہے بلکہ یہ نزول اس کے عروج کی دونوں ولایتوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ مقام ولایت سے اوپر ایک عروج و نزول ہے جو نبوت سے تعلق رکھتا ہے۔ اور مخلوق کی یہ تو مباحس تو بے بخلی کا غیر ہے جو نبوت کے مناسب ہے۔ اور یہ دعوت اس دعوت کا غیر ہے، جس کو کمالات نبوت سے شمار کیا گیا ہے۔

یہ گمان کرنے والے کیا کریں کیونکہ انہوں نے دائرہ ولایت سے قدم باہر ہی نہیں رکھا۔ اور کمالات نبوت کی حقیقت کو نہیں پاسکے نصف ولایت کو جو اس کی جانب عروج ہے پوری ولایت گمان کر لیا ہے۔ اور اس کے دوسرے نصف کو جو جانب نزول ہے، مقام نبوت تصور کر لیا ہے۔

لے اللہ تعالیٰ مصلحت عام کی خاطر کسی بندے کو خاص کر لیتا ہے۔

پھر آں کرے کہ در سنگے نہان است

زمین و آسمان او همان است !!

ملکی ہے کہ کوئی شخص پہلے راستے سے بھی وصول حاصل کرے۔ اور کمالات مفصل ولایت و نبوت دونوں کو جمع کرے۔ اور ان دونوں مقام کے کمالات کے درمیان جیسا کہ چاہیے فرق و تمیز حاصل کرے۔ اور ہر ایک کے عروج و زوال کو جدا کرے۔ اور حکم نکالے کہ نبی کی نبوت اس کی ولایت سے بہتر ہے۔

جاننا چاہیے کہ دوسرے راستے سے وصول کے بعد اگر یہ مقام ولایت کے کمالات مفصل حاصل نہیں ہوتے تاہم خلاصہ اور مختصر ولایت بطریق احسن میسر آجاتا ہے۔ لیوں کہنا درست ہے کہ اہل ولایت کمالات ولایت سے پرست اور حیلہ کا حاصل کرتے ہیں۔ اور یہی اصل اس کا مندرجہ حاصل کرتا ہے۔ حال بعض علوم سگریہ اور نظریات تقلید سے جو ارباب ولایت کو حاصل ہوتے ہیں وہ اصل ان سے کم حقہ حاصل کرتا ہے یہ معنی قضیلت کا سبب نہیں بلکہ اس واصل کو ان علوم و ضرورت سے خرم و عار آتی ہے۔ بلکہ وہ تو ان کو گناہ اور مومہ اذیب جانتا ہے۔ حال اصل تک پہنچنے والا اصل اصل کے ظلال سے دور رہا گناہ اور استغفار کرتا ہے۔ ظل کے ساتھ گرفتاری اس ظل کے اصل تک نہ پہنچنے کے وقت تک ہے۔ اصل تک وصول کے بعد قسطل بے قاعدہ ہوتا ہے۔ اور ظل کی طرف قریبے اولیٰ ہے۔

اے پیشے! کمالات نبوت کا حصول محض بخشش اور اس کی نوازش و مہربانی پر موقوف ہے۔ کسب و کوشش کو اس دولت عظمیٰ کے حصول میں کچھ دخل نہیں۔

کون سا عمل اور کسب ہے جس کا نتیجہ دولت عظمیٰ ہو۔ اور کونسی ریاضت و مجاہدہ ایسا ہے جو اس اعلیٰ ترین نعمت کا پھل دے۔ بخلاف کمالات ولایت کہ ان کے مبادی اور مقدمات کسی ہیں۔ اور ان کا حصول ریاضت و مجاہدہ سے وابستہ ہے۔ اگرچہ یہ بھی روا ہے کہ کسی کو کسب عمل کی محنت کے بغیر ہی اس دولت سے حاصل کر دیں۔ اور فنا و بقا کو ولایت انہی سے عبارت ہے، بلکہ وہ بھی ہیں کہ کسب مقدمات کے بعد فضل و کرم سے جسے چاہتے ہیں، اس دولت فنا و بقا سے شرف فرماتے ہیں۔

اور ان سرور علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین و علیٰ الملائکہ المقربین و علیٰ اہل علیہا جمیع الصلوٰات والسلامت کے پشت سے قبل کے ریاضات و مجاہدات اس دولت کے حصول کے لیے نہ تھے۔ بلکہ ان سے دوسرے منافع اور فوائد منظور نظر تھے۔ جیسے حساب کی کمی۔ بشری لغزشوں کی تلافی، درجات کی بلندی۔ اور فرشتہ مرسل کی صحبت کی رعایت جو نکالنے پینے سے پاک ہے۔ اور کثرت سے علم و خوارق جو مقام نبوت کے ساتھ ہر علم و کمال جو پھر دنیا چھوڑتا ہے اس کا زمین و آسمان وہی پتھر ہے۔

مناسب ہیں۔ اور اسی طرح کے اور اخلاقی و مصالح۔

جانتا چاہیے کہ اس مصلحت کا حصول انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے بلا واسطہ ہے۔ اور انبیاء کرام کے صحابہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں جو بقیعت و ولائیت سے اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں، بلا واسطہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ہے۔ انبیاء کرام اور ان کے صحابہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد کم ہی کوئی ایسا ہے جو اس دولت سے مشرف ہوا ہو۔ اگرچہ وہاں ہے کہ کسی اور کو بھی بقیعت و ولائیت کے طور پر اس دولت تک پہنچا دیں۔

فیض روح القدس از بار خدا فرماید

و دیگران ہم بکنند آنچہ مسیحا می کرد

میرا گمان ہے کہ اس دولت کے کبار تابعین میں بھی پر توڑ الاختیار اور کابر تبع تابعین پر بھی یہ دولت سایہ فلک ہوتی تھی۔ اس کے بعد یہ دولت روپوش ہو گئی۔ یہاں تک کہ آخر در علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بقیعت کے بعد دوسرا جزو اپنچا۔ اس وقت بھی وہ دولت بقیعت و ولائیت کے طور پر منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور آخر زمانہ کو اقل زمانے کے مشابہ کر دیا ہے۔

اگر بادشاہ بر در پیر زن

بیاید تو اسے خواہر بسلت کن

والتکلام علی من اتبع الهدی والتقررت بعد المصطفیٰ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ

والتسلیمات اتھما واکملھا۔

مکتوب نمبر ۲۰۳

جامع علوم ظاہری و باطنی و معارف باطنی یعنی خدمت آقا محمد الہدیٰ حضرت خواجہ محمد مصوم سلمہ شریعتی

کا اہم سادہ فرمایا۔

تین ولایت یعنی ولایت اولیاء و ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام، و ولایت علماء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان فرق کے بیان میں۔ اور اس بیان میں کہ بقیعت و ولائیت سے افضل ہے۔ اور

اسے روح القدس کا فیض اگر دیا جائے تو دوسرے بھی وہ کام کر سکتے ہیں جو حضرت مسیح کے تھے۔

اگر بادشاہ انداز ساریت برصیا کے دورانے پر شریعت لے آئے تو اسے صاحب قوس سے اپنی واپسی نہ کھیر۔

بعض خاص صفات کے بیان میں جو نبوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں۔
 اسے عزیز جان لے (اللہ تعالیٰ تجھے رشد و ہدایت عطا کرے) اور ولایت اس قرب الہی میں سلطانہ کے
 عبادت ہے جس میں غلیظت کا شائبہ تک نہیں۔ اور پردوں کے حامل ہونے بغیر اس کے حصول کی ضرورت
 نہیں بنتی۔ اور اگر ولایت اولیاء ہے تو العبتہ و انخ غلیظت سے داغ وار ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰت
 والتسلیمات کی ولایت اگرچہ غلیظت سے آجلی ہے تاہم اسما و صفات کے عبادت کے حامل ہونے کے
 بغیر متحقق نہیں ہوتی۔ اور غلا اعلیٰ و ملائکہ کرام اعلیٰ نینا و علیہم الصلوٰت والتسلیمات کی ولایت اگر اسما و صفات
 کے عبادت سے بلند جا چکی ہے۔ لیکن مشیون و اعتقادات ذاتیر کے عبادت اس میں بھی موجود ہیں صرف
 نبوت و رسالت ہی ایک ایسی چیز ہے جس کی طرف غلیظت کو راستہ نہیں ملتا۔ اور صفات و اعتقادات
 کے عبادت کو راستے میں ہی چھوڑ دیا ہے۔ لہذا لازمی طور پر نبوت ولایت سے افضل ہے۔ اور نبوت
 کا قرب ذاتی اور اصلی ہے۔ اور جو شخص ان دونوں کی حقیقت پر مطلع نہیں ہو سکا۔ اس نے برعکس کا حکم
 لگایا ہے۔ اور اثبات کا یقین کیا ہے۔ یعنی ولایت کو نبوت سے افضل کیا ہے پس وصول تو مرتبہ
 نبوت میں ہوتا ہے۔ اور حصولی مرتبہ ولایت میں۔ کیونکہ حصول ملاحظہ غلیظت کے بغیر متصور نہیں ہو سکتا۔
 بخلاف وصول کے۔ نیز کمال حصول میں دونوں زائل ہو جاتی ہے اور کمال وصول میں دونوں باقی رہتی ہے پس
 دونوں کا زائل ہونا مقام ولایت کے مناسب ہے۔ اور دونوں کا باقی رہنا مقام نبوت کے مناسب ہے۔
 اور جب کہ دونوں کا زائل ہونا مقام ولایت کے مناسب ہے۔ ہر وقت فکر کا طاری رہنا بھی مفاد ولایت
 کے مناسب ہے۔ اور مرتبہ نبوت میں چوں کہ
 بھی اس مرتبہ کے خواص میں سے ہے۔ نیز تجلیات کا حصول خواہ مورد اشکال کے لباس میں ہو خواہ الوان و
 انداز کے پردوں میں۔ سب مقام ولایت اور اس کے مقدمات و عبادت میں سے ہے۔ بخلاف مرتبہ نبوت
 کے کہ وہاں اصل تک وصول ہوتا ہے۔ اور ان تجلیات و ظہورات کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی جو اس اصل
 کا ظل ہیں ماسی طرح نبوت کے مبادی و مقدمات کے طے کرنے میں ان تجلیات کی کچھ حاجت نہیں۔ مگر
 اس صحت میں جب کہ راہ ولایت سے عروج واقع ہو۔ اس وقت ان تجلیات کا حصول بواسطہ ولایت
 ہے نہ کہ نبوت تک پہنچنے کے راستے کی مسافت طے کرنے کی وجہ سے۔ مختصر یہ کہ تجلیات و ظہورات
 غلال کی خبر دیتے ہیں۔ اور جو شخص گرفت اری غلال سے گزر چکا ہے وہ تجلیات سے بھی چھوٹ چکا ہے
 مَا آذَانُ الْيَحْيٰی کا دائرہاں تلاش کرنا چاہیے۔

اسے فرزند عشق کی شہر مشن و داوڑ و محبت کا درد و دہرہ، شوق انگیز نور سے، اور درد آہیں چرخ و چکر

وجود تو ابد اور نقص و نقص سب مقامات خلل اور کمالات و تجلیات تخلیہ کے وقت میں ہیں۔ اصل تک پہنچ جانے کے بعد ان امور کا حصول مندر نہیں ہے اس جگہ میں محبت بمعنی ارادہ طاعت ہے۔ جیسا کہ علماء کرام نے فرمایا ہے۔ ذکر کوئی زائد معنی جو ذوق و شوق کا مشاہو۔ جیسا کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے اسے فرزند عزیز سن! جب کہ مقام ولایت میں دوئی کا زائل ہونا مطلوب ہے۔ اس لیے ناچار اولیاء کرام زوال ارادہ میں کوشش کرتے ہیں۔

شیخ بٹگرام فرماتے ہیں میرا ارادہ ہے کہ میرا کوئی ارادہ نہ ہو۔ اور مرتبہ نبوت میں جو مکرر فیثیت درکار نہیں ہے۔ اس لیے نفس ارادہ کا زوال مطلوب نہیں۔ کیسے مطلوب ہو سکتا ہے جبکہ ارادہ فی مقام ایک کامل صفت ہے۔ نقص نے اگر اس کی طرف راہ پایا ہے۔ تو وہ تعلقی کی کسبث کے باعث ہے۔ تو چاہیے کہ اس کا متعلق بُرا اور ناپسندیدہ امر نہ ہو۔ بلکہ اس کی تمام سرادیں حق مل و علا کی پسندیدہ چیزوں ہوں۔

اسی طرح مقام ولایت میں تمام بشری صفات کی نفی کی کوشش کرتے ہیں۔ اور مرتبہ نبوت میں ان صفات کی برائی کے تعلقات کی نفی مطلوب ہوتی ہے۔ نہ ان صفات کی نفی جو فی حد و اتماکال میں مشلو صفت علم اپنی ذات کی حد میں صفات کا علم میں سے ہے۔ مگر نقص نے اس کی طرف راہ پایا ہے تو اپنے بڑے متعلق ہر راستہ سے پایا ہے۔ لہذا اس بڑے متعلق کی نفی ضروری ہے نہ کہ اصل اس صفت کی نفی۔ علیٰ حد القیاس۔ تو وہ شخص جو ولایت کے راستے سے مقام ولایت میں آیا ہے۔ اس کے لیے وہ ان راہ میں اصل صفات کی نفی سے چارہ نہیں۔ اور واسطہ ولایت کے بغیر اس مقام تک پہنچا ہے۔ اسے اصل صفات کی نفی سے کچھ کام نہیں ان صفات کی برائی کے تعلقات کی نفی کرنی چاہیے۔

جاننا چاہیے کہ اس ولایت سے مراد جس کا الہی ذکر ہوا ہے۔ فنی ولایت ہے۔ جسے ولایت صغریٰ اور ولایت اولیاء سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (انبیاء کی ولایت جو نقل سے گزر چکی ہے۔ اس و دیگر ہے۔ اس مقام میں صفات بشریت کی برائی کے تعلقات کی نفی مطلوب ہے نہ اصل ان صفات کی نفی۔ اور جب سوم صفات کے تعلقات کی نفی حاصل ہو گئی۔ ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حاصل ہو گئی۔ اس کے بعد جو طرح واقع ہو گا وہ کمالات نبوت سے متعلق ہو گا۔

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ نبوت کے لیے اصل ولایت کا ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ ولایت اس کے مبادی اور مقدمات میں سے ہے۔ حال کمالات نبوت تک پہنچنے میں ولایت فنی کی کوئی ضرورت نہیں۔ بعض کے لیے تو اتفاق ہو جاتا ہے۔ لیکن بعض دوسروں کا اس طرف بالکل گزر نہیں ہوتا۔

خوب سمجھ لو۔ اور اس بات میں شک نہیں کہ ان معفات کی بُرائی کے تعلقات کی نفی کی نسبت اصل صفات کی نفی دشوار ہے۔ پس کمالات ولایت کی نسبت کمالات نبوت کا حصول آسان تر اور نزدیک تر ہے۔ اور آسانی اور قرب کی یہی نسبت ہے جو اصل سے دور پڑے ہوئے امور کی بجائے ہر اس امر میں موجود ہے جو اصل تک پہنچ چکا ہے۔

تم نہیں دیکھتے کہ اصل کی کیا آسانی اصل سے میسر آجاتا ہے اور قریب ترین راستوں تک حاصل ہو جاتا ہے اور جو شخص اصل سے دور پڑا ہوا ہے محنت و مشقت میں پڑا رہتا ہے وہ اپنی ساری عمر کے حاصل کئے میں فدا کر دیتا ہے۔ مگر اس کے باوجود محروم رہتا ہے۔ اور محنت شاقہ اور مدت مدید کے بعد جو کچھ حاصل کرتا ہے۔ وہ اصل سے صرف مشابہت رکھتا ہے۔ اور بسا اوقات ایسا ہو جاتا ہے کہ ماضی شہادت اس سے زائل ہو جاتی ہے اور اپنے اصل کی طرف لوٹ آتا ہے۔ اور مکاری اور حیل سازی تک نسبت پہنچ جاتی ہے بخلاف اس شخص کے جو اصل سے واصل ہو چکا ہے کہ سہولت اور نزدیک راہ کے ساتھ ساتھ مکاری اور حیل سازی سے امن میں ہے۔

اس عہد سلوک پر چلنے والی ایک جماعت جو ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ کے ذریعہ ظلال میں ایک نکل تک پہنچتی ہے، اس نے یہ گمان کر لیا ہے کہ مطلوب تک پہنچنا یا ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ پر موقوف ہے۔ نہیں جانتے کہ دوسرا راستہ اس سے زیادہ قریب اور نہایت النہایہ تک پہنچانے والا ہے اور وہ برگزیدگی کا راستہ ہے۔ جو صرف فضل و کرم سے وابستہ ہے۔ اور جو راستہ انہوں نے اختیار کیا ہے، انابت کا راستہ ہے۔ جو مجاہدات سے وابستہ ہے۔ مجاہدات کے راستے سے مطلوب تک پہنچنے والے بہت ہی تھوڑے ہیں۔ مگر اجتہاد برگزیدگی کے راستے سے مطلوب تک پہنچنے والے بہت زیادہ ہیں۔ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات اجتہاد کے راستے سے گئے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے اصحاب بھی ان کی وراثت و تبعیت کی وجہ سے اجتہاد کے راستے سے واصل ہوئے ہیں اور اب اجتہاد کی دنیا فستق نعمت و حصول کے واسطے مشک کی خاطر ہیں۔

حضور علیہ علیہ السلام نے اپنے پیلے اور پچھلے ذوق بے بنی ہوئے کے باوجود اپنی ریاضات شدیدہ کے متعلق سوال کرنے والے کے جواب میں فرمایا:

أَقْلًا أَكُوْیَ حَبْدًا أَشْكُوْیَ
کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہیں ہوں۔

لے شامل زندگی بدارت میرو و جو مرد رضی اللہ عنہما عقیدہ بدہ شریف میں ہے۔

(۱) ظلمت سنۃ من احیا الظلام الی ان اشکلت قدماہ الضرم دم (باقی صفحہ ۸۷۵)

مِنْكُمْ مَنْ يُزِيدُ الدُّنْيَا وَيُنْكَرُهَا
مِنْكُمْ مَنْ يُزِيدُ الْآخِرَةَ

تم میں سے کچھ دنیا چاہتے اور کچھ آخرت چاہتے ہیں۔
میں اللہ تعالیٰ نے دو لوگوں کو جنوں کی شکلیت کی ہے۔

مختصر یہ کہ فنا جو حق جل و علا کے سوا ہر شے کو فراموش کر دینے سے عبارت ہے، دنیا و آخرت کو شال ہے۔ اور فنا و بقا دونوں ولایت کے اجزاء ہیں۔ پس ولایت میں فسیان آخرت سے چارہ نہیں۔ اور کمال نبوت کے مرتبہ میں آخرت کے ساتھ گرفتاری ابھی بات ہے۔ اور آخرت کا درو پسندیدہ اور مقبول امر ہے۔ بلکہ اس مقام میں درو، درو آخرت ہے۔ اور گرفتاری گرفتاری آخرت ہے، آیت کریمہ :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ
إِذَا خَرَجْتُمْ مِنَ بَيْتِكُمْ لِكُلِّ مَسْجِدٍ أَوْ مَأْكَلٍ أَوْ مَسْكَنٍ أَوْ سَبِيلٍ

اور آیت کریمہ :-
وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ
عَذَابَهُ

اور وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور اس کے
عذاب سے سستے رہتے ہیں۔

اور آیت کریمہ :-
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ
مِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ

وہ لوگ جو اپنے رب سے بے دیکھے ڈرتے ہیں اور
انہیں قیامت کا ڈر بھی لگا رہتا ہے۔

اس مقام والوں کا نقد وقت ہے۔ ان کا گریہ دنیا احوال آخرت یاد کرنے سے ہے۔ اور ان کا درو داند و دنیا سے ہر ایک منافع کو زمین میں رکھنے کے باعث ہے۔ وہ ہمیشہ فتنہ قبر سے پناہ پکڑتے ہیں۔ اور عذاب و ترغ سے بھی پناہ تلاش کرتے ہیں اور گریہ و ناری میں مصروف رہتے ہیں۔ ان کے نزدیک حق جل و علا کا درو درو آخرت ہے۔ اور ان کا شوق و محبت آخرت کا شوق و محبت ہے۔ کیونکہ اگر ملاقات ہے تو اس کا وعدہ بھی آخرت میں ہے۔ اور اگر رضا و خوشنودی ہے تو اس کا کمال بھی آخرت پر موقوف ہے۔ حق جل و علا دنیا کو دشمن رکھتا ہے۔ اور آخرت اس کی پسندیدہ ہے۔ مغفوضہ دنیا (مرضیہ) آخرت کے ساتھ کسی بات میں برابر نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ مغفوضہ (نا پسندیدہ چیز) یعنی دنیا اس لائق ہے کہ اس سے منہ پھیر لیا جائے۔ اور پسندیدہ چیز و آخرت، ترجیح کے لائق ہے۔ مرضیہ (پسندیدہ یعنی آخرت) سے اعراض کرنا۔ عین منکر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے جس کی طرف بلایا ہے اور جو اسے پسندیدہ ہے اس کے خلاف ہے۔ آیت کریمہ :-

وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ
وَاللَّهُ تَعَالَى دَارُ السَّلَامِ جَنَّتُكَ اُكِي طَرَفُ بِلَا تَا هِي

اللہ تعالیٰ دلا سلام جنت، اکی طرف بلاتا ہے۔

طہ سورۃ سجدہ ۱ پارہ اول (۲۱) طہ سورۃ زمرہ ۱۳ - سورۃ نبی اسرائیل پارہ ۱۵۲

طہ سورۃ انبیاء پارہ ۱۰ -

اس معنی کی گواہ ہے۔ خدا نے تعالیٰ سبحانہ بڑے مہمانانہ اور تائید کے ساتھ آخرت کی ترغیب دیتا ہے پس آخرت سے اعراض کرنا فی الحقیقت حق بل و عا کے ساتھ مقابلہ ہے۔ اور اس کی پسندیدہ چیز دوزخ کے لئے کے مترادف ہے۔

امام داؤد طائی قدس سرہ جب کہ ولایت میں قدم راسخ رکھتے ہیں۔ اس بنا پر ترک آخرت کو کرامت فرمادیا۔ مگر یہ نہ جان سکے کہ اصحاب کرام علیہم الرضوان سب کے سب دوزخ آخرت میں مبتلا تھے۔ اور عذاب آخرت سے ترساں اور لرزناں رہتے تھے۔

ایک روز سیدنا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اونٹ پر سوار ہو کر گلی سے گزر رہے تھے۔ مگر نادانانہ یہ آیت کریمہ تلاوت کی:-

رَبِّكَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ مَّا أَكَلَتْ
هِيَ زَاغِيۃً

بے شک تیرے رب کا عذاب واقع ہو کر ہے گا
اسے کوئی ہال نہیں سکتا۔

تو آپ اس آیت کے سنتے ہی بے ہوش ہو گئے، اور اونٹ سے بے خود ہو کر زمیں پر گر پڑے۔ وہاں سے اٹھا کر آپ کو گھر لایا گیا۔ اور ایک مدت تک اس دوزخ کی وجہ سے بیمار رہے۔ اور لوگ آپ کی بیمار پڑسی کے لیے آتے تھے۔ حال مقام نمایاں حالات کے درمیان دنیا و آخرت سے فراموشی میسر آتی ہے۔ اور آخرت کی گرفتاری کو بندہ دنیا کی گرفتاری کی طرح خیال کرتا ہے۔ لیکن جیب شرف بقا سے محروم ہوتا ہے۔ اور اپنے کام کو انجام تک پہنچاتا ہے۔ اور نبوت کے کمالات اچھ پر توڑا دیتے ہیں۔ تو پھر اس کا سارا دوزخ و عذاب کے لیے ہوتا ہے۔ اور دوزخ سے پناہ پکڑتا ہے۔ اور جنت کی آرزو کرتا ہے۔ جنت کے درختوں، انہر میں اور وہاں کے حمد و ثناء کو دنیوی اشیاء سے کچھ نسبت نہیں۔ بلکہ دنیا کی اشیاء آخرت کی اشیاء کی ضد ہیں۔ جس طرح غضب و رصاص ایک دوسرے کے ضد ہیں۔ درخت اور نہریں اور جو کچھ جنت میں ہے، اعمال و ماحول کا ثمرہ اور نتیجہ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جنت میں درخت نہیں ہیں۔ اس میں درخت لگاؤ، لوگوں کے عرض کیا وہاں کس طرح درخت لگائیں۔ آپ نے فرمایا، تسبیح، تحمید و تہلیل کے ساتھ۔ یعنی کلمہ سبحان اللہ گو۔ تاکہ اس کے عوض تمہارے لیے جنت میں ایک پودا لگا دیا جائے۔ کہ بہشت کے درخت تسبیح کا نتیجہ ہیں۔ تنزیہ الہی کے کمالات جس طرح اس کلمہ میں حروف و اصوات کے لباس میں لپیٹ دیے گئے ہیں۔ بہشت میں ان کمالات کو بہشتی درخت کے لباس میں چھپایا گیا ہے۔ علیٰ هذا القیاس، جو کچھ بہشت میں ہے نیک عمل کا نتیجہ ہے۔ اور دوزخ کی کمالات میں سے جو کچھ قوی اور ملکی کے لباس میں چھپایا گیا ہے۔ بہشت میں

وہی کمالات لذتوں اور نعمتوں کے پردہ میں ظاہر ہوں گے۔ اس لیے لازماً وہاں کا تہذیب اور نعمتیں پسندیدہ اور مقبلی ہیں۔ اور تقاضا و وصول کا وسیلہ ہیں۔

بالبدلہ یہ بے چاری اگر اس راز سے آگاہ ہو جاتی تو بہشت کو ملا دینے کی فکر میں نہ پڑتی اور اسے غیر حقی قنات کے ساتھ گرفتاری قرار نہ دیتی۔ بخلاف دنیوی تہذیب اور نعمتوں کے کہ ان کا مشا و خبت و شرارت ہے۔ اور ان کا نتیجہ آخرت میں محرومی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے بچائے۔ یہ دنیوی تہذیب اگر شر نامیاج ہو تو آخرت میں اس کا محاسبہ و پشیمانی ہے۔ اگر اس کی رحمت و مسکن گیری نہ فرمائے تو اس کو سزا و عذاب و محاسبہ اور اگر شر نامیاج نہ ہو و عید اور ثواب کا مستحق ہو گا۔

۱۰۔ ہمارے پورے نگار، ہم نے اپنے آپ پر ظلم کیا۔ اور اگر تو ہماری مغفرت نہ فرمائے گا۔

اور ہم پر رحم نہ کرے گا تو ضرور ہم لوگ خسانہ اٹھانے والوں میں سے ہو جائیں گے۔

تو اس دنیوی تہذیب کی آخرت کی لذتوں کے ساتھ کیا نسبت ہے۔ دنیوی نعمتوں سے لذت گیر ہونا تو نہ ہر قافل ہے۔ اور آخرت کی نعمتوں سے اطمینان و روز ہونا نہایت نفع مند قریب ہے۔ تو آخرت کا درد یا خواہش تو نہیں کا حصہ ہے۔ یا خاص الخاص لوگوں کا۔ خواص اس درد سے پرہیز کرتے ہیں۔ اور اس کے خلاف میں عزت گمان کرتے ہیں۔ مصریع

اے ایشامند و من چشیم یا رب

مکتوب نمبر ۳۰۳

کلمات اذان کے معانی کے بیان میں حاجی یوسف نمون کے نام صادر فرمایا۔

بعد الحمد والصلوة، جانتا چاہیے کہ اذان میں سات کلمے ہیں :-

(۱) اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس سے بڑھ کر ہے کہ اسے کسی عبادت کرنے والے کی عبادت کی حاجت ہو۔ یہ کلمہ اس عظیم الشان معنی کی تاکید کے لیے چار دفعہ تکرار کے ساتھ آیا ہے۔

(۲) اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ انہی صفت کے پائے اور لوگوں کی عبادت سے بے نیاز ہونے کے باوجود عبادت کا مستحق صرف وہی ہے۔

(۳) اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ۔ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ آنحضرت علیہ وعلیٰ آراہم الصلوٰۃ والسلام

لے یا رب وہ یعنی خواص تو وہی اور میں اس طبع ہوں۔

اللہ سبحانہ کے رسول اور اس کی جانب سے طریقی عبادت کے مبلغ اور بتانے والے ہیں۔ تو اس جیسا
تعالیٰ کی ذات کے لائق صرف وہی عبادت ہوگی، جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جہت تبلیغ و
رسالت سے محفوظ ہو۔

(۴) سَخَّ عَلَى الْعَمَلُوتِ۔

(۵) سَخَّ عَلَى الْفَلَاحِ۔ یہ دو کلمے نمازی کو فلاح اور نجات سے ممکنہ کرنے والی نماز کی طرف بلانے
کے لیے ہیں۔

(۶) اللَّهُ أَكْبَرُ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس سے بڑھ کر کسی کی عبادت اس کی جنابِ قدس کے لائق ہو۔

(۷) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی لا محالہ صرف اللہ تعالیٰ کی مستحق عبادت ہے۔ اگرچہ کسی سے ایسی عبادت نہیں
ہو سکتی جو اس کی جنابِ قدس کے لائق ہو۔

شان نماز کی بزرگی ان کلمات سے معلوم کرنی چاہیے جو نماز سے آگاہ کرنے کے لیے مسین کیے ہیں۔
مسائے کو مکتوبت از ہمارش پیدا است

اللهم اجعلني من المصلين المفلحين بحرمة ميدان مسلمين عليه وعليهم
الصلوات والتسليمات اتمها واكملها۔

مکتوب نمبر ۳۰۲

مولا صاحبِ اہل کی طرف سے فرمایا،

ان احوالِ مبارکہ کے بیان میں جن سے اللہ تعالیٰ نے کثرتِ کلماتِ قرآنی میں وعدہ دخولِ جنت وابستہ کیا ہے
اور ادا سے مستحکم اور نماز کے بعض اسرار و معانی کے بیان میں۔

بعد الحمد والصلوة، اسے عزیز اللہ تعالیٰ تجھے سعادت مند کرے۔ جان کر یہ فقیر ایک مدت تک اس ترقی
سلسلے میں اچھا لگا رہا، اچھا لگا رہا، اچھا لگا رہا ہے۔

سلسلے حضرت مولانا موصوت بلداد اصفہان کے ملاقاتیوں کا کہنا ہے کہ ہفتہ ہفتہ۔ مسکین الطبع اور غریبوں کو شہرِ مزاج میں لے
تھے۔ آپ سالہا سال تک آستانہ عالیہ مولودیر میں رہے۔ یہاں تک کہ آپ نے جنت سے خائف و گھبرائے۔ اور اسرار و معانی کی بحث
میں باتیں میں حضرت امام ربانی قدس سرہ نے آپ کو تعظیمِ نفیست کی اجازت دے کر مشہور ہدایت کی خاطر شہرِ ہفتہ میں بھیجا وہاں
آپ نے فراموش تبلیغِ محسن و جہدِ انجام دیے۔ (ذنبۃ اللغات)

میں رہا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اکثر آیات قرآنی میں جن اعمال صالحہ کے ساتھ وعدہ دخول جنت مہربان کیا ہے وہ تمام اعمال صالحہ میں یا بعض۔ اگر تمام مراد ہیں تو بہت دشوار ہے۔ کیونکہ کم ہی کسی کو تمام اعمال صالحہ کے پورا کرنے کی توفیق ملتی ہے۔ اور اگر بعض اعمال صالحہ مراد ہیں تو وہ غیر مستین اور مبہول ہیں۔ آخر کار محض فضل خداوندی جل سلطانہ سے دل میں یہ بات آئی کہ شاید ان اعمال صالحہ سے مراد اسلام کے ارکان خمسہ ہیں جن پر اسلام کی بنیاد ہے۔ امید ہے کہ اگر یہ پانچ ارکان پروردگار سے طوع پر ادا ہو جائیں، نجات و نفع حاصل ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ پانچ ارکان اعمال صالحہ بھی ہیں۔ اور سیئات و منکرات سے باز بھی رکھتے ہیں۔

آیت کریمہ:-

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ ۚ بے شک نماز بے حیائی اور جبر سے کاموں سے روکتی ہے۔

اس معنی کی گواہ ہے۔ اور جب ان پانچ بنائے اسلام کے ادا کرنے کی توفیق میسر آگئی۔ تو امید ہے کہ اس کی نعمتوں کا شکر ادا ہو گیا۔ اور جب شکر ادا ہو گیا، تو عذاب سے نجات حاصل ہو گئی۔

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنَّ شُكْرَكُمْ
اللَّهُ تَعَالَى قَبِيلُ كَيْفَ يُوَفِّيهِمْ شُكْرَهُمْ
خود اور ایمان لاؤ۔

اس لیے ان پانچ ارکان کی بجا آوری میں حیا و دل سے کوشش کرنی چاہیے۔ خاص کر نماز قائم کرنے میں۔ کیونکہ یہ دین کا ستون ہے۔ حتیٰ القدور اس کے کسی ستمب کے چھوڑنے پر بھی راضی نہ ہوں۔ اگر نماز مکمل کرنی تو اسلام کا رکن عظیم ہاتھ میں آگیا۔ اور نجات کے لیے مضبوط دسی ہاتھ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی توفیق عطا فرمائے والا ہے۔

اسے عزیز جان سے کہ نماز میں تکبیر اولیٰ خدا تعالیٰ و تقدس کی عبادت اور نمازوں کی نماز سے بے نیازی اور شان کبریائی کی طرف اشارہ ہے۔ اور وہ تکبیریں جو ارکان نماز کے بعد ہیں۔ وہ جناب تقدس خداوندی کی عبادت کے لیے ہر رکن کے ادا کرنے کی عذر یا قوت کے رموز و اشارات ہیں۔ رکوع کی تسبیح میں جب کہ تکبیر کے معنی محفوظ تھے اس لیے رکوع کے آخر میں تکبیر کہنے کا حکم فرمایا۔ بخلاف دو جمعوں کے کہ ان کی تسبیحات کے باوجود ان کے اول و آخر میں تکبیر کہنے کا فرمایا۔ تاکہ کوئی شخص اس وجہ میں نہ پڑے۔ کہ مسجد میں جو نہایت بستی اور بہت عاجزی کرنے سے عبارت ہے۔ اور نہایت تذلل اور انکسار ہے حتیٰ عبادت ادا ہو جاتا ہے۔ اور اس وجہ کے دور کرنے کے لیے مسجد سے کی تسبیح میں لفظ اعلیٰ بھی اختیار

فرمایا گیا۔ اور نگرانِ کبیر بھی مصنوع قرار پایا۔ اور چونکہ نماز مؤمن کی مہراج ہے۔ اس لیے نماز کے آفرین لکلمات کے پڑھنے کا حکم فرمایا۔ جن کلمات سے حضور نبی اکرم علیہ و علی آرا الصلوٰۃ والسلام شبِ مہراج شرف ہوئے تھے۔ لہذا نماز کی کرپا یہی ہے کہ نماز کو اپنا مہراج بنا لے۔ اور نہایت قرب نماز میں تلاش کرے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ و علی آرا الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ بَدَسَ كَوَاجِبِهِ وَجَدَّ كَلَابَتِ زَادَ قَرَبِ نَازِيں فِي الصَّلَاةِ - نصیب ہوتا ہے۔

اور نماز پر نگریں تعالیٰ عزوجل شانہ سے راز و نیاز میں مصروف ہوتا ہے۔ اور اس بلند ذات کی عظمت و جلال کے مشاہدے میں ہوتا ہے۔ اس لیے ادا لے نماز کا وقت وہ مقام ہے۔ کہ اس میں خوف اور نہایت پیدا ہو۔ اسی لیے نماز کی تسکین کے لیے نماز کا اختتام دونوں طرف سلام سے فرمایا۔

اور وہ جو حدیث نبوی علیہ و علی آرا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ نماز کی فرض نماز کے بعد سجدہ سبحانہ اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھے۔ فقیر کے علم میں اس کا راز یہ ہے کہ ادا لے نماز میں جو کوتاہی اور کمی واقع ہوتی ہے، اس کا مدارک تسبیح و تکبیر سے کرنا چاہیے۔ اور ملاقی اور اپنی عبادت کے ناتمام ہونے کا اعتقاد کرنا چاہیے۔ اور چونکہ عبادت کی ادائیگی اس بلند ذات کی توفیق سے قیصر آئی ہے۔ لہذا اس نعمت کا شکر الحمد للہ کے وسیعے سے بجالانا چاہیے۔ اور عبادت کا مستحق اس کے سوا کسی کو نہیں جانتا چاہیے۔

امید ہے کہ جب نماز کی ادائیگی شرائط و آداب کے ساتھ واقع ہوگی۔ اور اس کے بعد کوتاہی کی تلافی اور نعمت توفیق کا شکر اور اس بلند ذات کے غیر کے مستحق عبادت ہونے کی نفی ان کلمات طیبہ کے ذریعہ خلوص قلب کے ساتھ کی جائے گی۔ تو وہ نماز خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی بارگاہ میں قبولیت کے لائق ہو جائے گی اور ایسی نماز ادا کرنے والا، فلانچ پانے والا نماز کی قرار پائے گا۔ اسے اللہ بھرمت سید المرسلین علیہ و علی آرا الصلوٰۃ والسلام مجھے علاج پانے والے نمازیوں میں سے کر دے۔

۱۵ شہرہ راز اور نہائی شریفہ بر ولایت البحر پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
۱۶ چنانچہ البحر پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ و علی آرا الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو نماز پر نماز کے بعد ۳۲ بار سبحان اللہ اور ۳۲ بار الحمد للہ اور ۳۲ بار اللہ اکبر پڑھتا ہے۔ اور یہ ایک کم ستر تسمیات ہوئیں۔ اور پورا ستر کرنے کے لیے ایک بار لا الہ الا اللہ و لا شریک لہ، ثم الملک و الحمد و جو علی کل شیء تدبیر پڑھتا ہے۔ اس کی غنائیں بخش دی جاتی ہیں۔ اگر پڑھنے کے جہاں کے بلا ہوں۔ (مشکوٰۃ شریفہ بحوالہ مسلم)

مکتوب نمبر ۳۰۵

میر حبیب اللہ کی طرف سے ارسال فرمایا۔

نماز کے اسرار اور مقتدی اور عام آدمی کی نماز اور مستحق کی نماز کے فرق اور اس کے مناسب باتوں کے بیان میں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی اللہ تعالیٰ مجھے رشد و ہدایت عطا کرے، یہاں لکھ کر نماز کا شیک ہونا۔ اور اس کا کمال فقیر کے نزدیک فرائض اور واجبات سنن اور مستحبات نماز کا اس طرح بجالانا ہے جس کا بیان فقہ کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ آچکا ہے۔ ان چار امور کے علاوہ کوئی اور ایسا امر نہیں جس کا نماز کے کمال ہونے میں دخل ہو۔ نماز میں خشوع اور حضور بھی انہی چار امور میں درج ہے۔ اور حضور قلب بھی انہی چار امور سے وابستہ ہے۔

ایک گروہ نے ان امور کے صرف ظہر پر کفایت کی ہے۔ اور عمل میں مستحی اور کمالی میں پڑ کر کمالات نماز سے قنوط حاصل کرتے ہیں۔

اور ایک دوسرا گروہ بھی سبحان کی طرف صرف حضور قلب کا اہتمام کر کے ظاہری اعضاء سے تعلق رکھنے والے مستحبات کا خیال کم کرتے ہیں۔ اور صرف فرائض اور سنن پر اکتفا کرتے ہیں۔ یہ لوگ بھی حقیقت نماز سے آگاہ نہیں ہو سکے کیونکہ نماز کے کمال کو غیر نماز میں تلاش کرتے ہیں کیونکہ حضور قلب کو احکام نماز میں سے شمار نہیں کرتے۔

اور وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ:

لَا صَلَوةَ اِلَّا بِحُضُوْر الْقَلْبِ۔

نہیں نماز کو حضور قلب سے۔

ممکن ہے کہ اس حدیث میں حضور قلب سے مراد ان چار امور کا حضور قلب مراد ہو تاکہ ان چار امور میں سے کسی امر کے بجالانے میں قنوط واقع نہ ہو۔ اس حضور قلب کے علاوہ کوئی اور حضور اس وقت فقیر کئے ہیں میں نہیں آتا۔

۱۔ جو نماز کو صرف حضور قلب ہی مختص قرار دیتے ہیں۔ اور حضور قلب کو کافی جاننے جو شے واجبات اور مستحبات نماز کو چھوڑ دیتے ہیں۔

سوال :

جبکہ نماز کی درستی اور اس کا کمال ان چار امور کے بجا لانے سے وابستہ ہے اور ان چار کے علاوہ کوئی اور چیز کمال نماز میں ملحوظ نہیں، تو پھر منتہی اور مستند کی نماز جبکہ عام آدمی کی نماز میں جس میں ان چار چیزوں کو بجا لایا گیا ہو۔ کیا فرق ہوگا؟

جواب :

فرق عمل کرنے والے کی طرف سے ہے نہ عمل کی راہ سے۔ ایک عمل کا اجر و ثواب عمل کرنے والوں کے تفاوت سے مختلف ہوتا ہے۔ وہ عمل جو مقبول اور محبوبِ عامل سے واقع ہوتا ہے۔ اس کا اجر کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔ اس اجر و ثواب سے جو ایسے عامل کے غیر کے کام پر مرتب ہوتا ہے۔ کیونکہ عمل کرنے والا جس قدر عظیم القدر ہوتا ہے۔ اس کا عمل بھی بہت زیادہ اجر و ثواب رکھتا ہے۔ میں سے کھنے والوں نے کہا۔ کہ عارف کا نمائشی عمل مرید کے اخلاص والے عمل سے بہتر ہے۔ چرب جائے کہ عارف کا عمل جو اخلاص سے واقع ہو اسی لیے حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا اور فراموشی کو اپنے صواب اور قصد سے بہتر جانتے ہوئے حضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والتمیہ کے سہو کی چاہت فرماتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں :

”کاش میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سہو جوتا“

حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آرد کرتے ہیں کہ آپ مکمل طور پر نبی پاک علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کا سہو ہوں۔ تو آپ اپنے تمام اعمال و احوال کو آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والتمیہ کے عمل سہو سے کم جانتے ہیں۔ اور پوری آرد کے ساتھ اپنی تمام نیکیوں کے لیے نبی پاک علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے درجہ سہو کی درخواست کرتے ہیں۔ اور حضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے عمل سہو کی مثال یہ ہے کہ ایک دفعت آپ نے بطور سہو چار رکعت والی فرض نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ جیسا کہ روایت میں آچکا ہے۔ پس منتہی کی نماز پر ونحوی نتائج و ثمرات کے باوجود آخرت کا کثیر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔ بخلاف مبتدیان اور عام آدمی کی نماز کے۔ وح

چہ نسبت خاک را بہ عالم پاک

یہ فقیر منتہی کی نماز کے خصائص کا تصور اساحصہ ظاہر کرتا ہے۔ اس سے قیاس کر لیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ منتہی شخص نماز میں قرأت قرآن کے وقت اور تسبیحات و تحمیدات کے بجا لانے میں اپنی زبان کو حضرت مولیٰ صلوات اللہ علیہ وسلم شریف میں ہدایت اور رہبری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ واقعہ مذکور ہے (مشکوٰۃ شریف)

علیہ السلام کے وقت کی مانند پاتا ہے۔ جس سے اللہ کی آواز کہی تھی، اور اپنے قوی اور اعضا کو آلات اور وسائل سے زیادہ کچھ نہیں جانتا۔ اور کبھی یوں پاتا ہے کہ اوائے نماز کے وقت باطن اور حقیقت کا مکمل طور پر ظاہر اور صورت سے تعلق کٹ کر عالم غیب سے مل چکا ہے۔ اور غیب سے مجہول الکفایت نسبت پیدا کر لی ہے۔ اور نماز سے فارغ ہو کر پھر اس طرف رجوع کیا ہے۔

دوسرا جواب :

ہم یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ چار امور کا مکمل اور پورے طور پر بجالانا منہی کا ہی حصہ ہے۔ جبری اور عام آدمی اس سے دور ہیں۔ کہ انہیں کامل اور پورے طور پر ان امور کے بجالانے کی توفیق حاصل ہو۔ اگرچہ ممکن اور جائز ہے کہ ایسا ہو جائے۔ کیونکہ عاشقین کے سوا دوسروں کے لیے نماز کا بجالانا بھاری اور مشکل ہے۔ اور ہر متبع ہدایت سلاحتی سے سرفراز ہو۔

مکتوب نمبر ۳۰۶

مولانا صاحب کی طرف سے دعا فرمائی :

حقانی آلاء مبارک دست گاہ مخدوم زادہ کمال خواجہ محمد صاف علیہ الرحمۃ والعتقوان اور مرحوم و معذور مخدوم زادگان محمد فریح و محمد عیسیٰ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے بعض مناقب اور کمالات کے بیان میں۔ اور اس مکتوب کے اختتام پر ارباب ولایت کی ثنا کا بیان بھی کیا گیا ہے۔ اور یہ امر بھی بیان کیا گیا ہے کہ قرب نبوت میں اس ثنا کی کچھ حاجت نہیں۔ اور اس کے مناسب باتوں کے بیان میں :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ سَلَامٌ عَلٰی رَسُوْلِہٖ الْاَزْہَقِ صَلَواتُہٗ - میرے بھائی ملا صاحب نے اہل سرہند کے واقعات سن لیے ہوں گے۔ میرے فرزند کمال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دو چھوٹے بھائیوں محمد فریح اور محمد عیسیٰ کے ساتھ سفر آخرت اختیار کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ سبحانہ کا شکر ہے کہ پہلے پس ماندگان کو قوت میر علی فرمائی ہے۔ پھر اس حادثے کے اثر کو بالکل ہی ٹھنڈا کر دیا ہے۔ کسی نے بہت خوب کہا ہے۔

مَنْ اَزْہَرُوْهُ نُوْرٌ مِّنْ جَمِیْمٍ کَرَمٌ بَیِّنٌ اَزْہَرِی

کہ خوش بود عزیزان تھل و خوار ی !

لے میں تجھ سے نہ نہیں پیر و گا۔ اگرچہ ترجمہ تکلیف ہی پہنچائے۔ کیونکہ دوستانوں کا برصا شہادہ باقی چھوڑ دیا

میرا فرزند مرحوم الشہید علی کی نشانیوں میں سے ایک نشانی تھا۔ اور رب العالمین کی رحمتوں میں سے ایک رحمت۔ اس نے اس چوبیس سالہ زندگی میں وہ کچھ پایا جو کہ کسی نے پایا ہوگا۔ مرتبہ ولایت اور علوم تعلیم و عقیدہ کی ہر ریس کو اس حد کمال تک پہنچا دیا تھا۔ کہ اس کے شاگرد بیضاوی اور شرح موافق اور اسی طرح کی اور کتابوں کا پوری قدرت سے درس دے سکتے تھے۔ اور معرفت و عرفان کی حکایات اور ان کے شہود اور کشفوں کے قصے اس سے بے نیاز تھے کہ بیان میں لائے جائیں۔ تیس معلوم ہے کہ آٹھ سال کی عمر میں اس پر حال کا ایسا غلبہ ہوا کہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ اس کے حال کی تسکین کے علاج کے طور پر بازاری کھانے جو مشکوک اور مشتبہ ہوتے ہیں۔ اس کو دیتے تھے۔ اور فرماتے تھے۔ کہ جو محبت مجھے محمد صادق سے ہے۔ کسی سے نہیں اور اسی طرح اسے جو محبت ہم سے ہے کسی کے ساتھ نہیں اس بات سے اس فرزند مرحوم کی بزرگی کو پانا چاہیے۔ اس نے ولایت موسوی کو نقطہ آخری پر پہنچا دیا تھا۔ اور اس بلند ولایت کے عجائب و غرائب کو بیان کیا کرتا تھا۔ اور ہمیشہ خروتن متواضع خدا کی بارگاہ میں التجا کرنے والا ازاری کرنے والا، اپنے آپ کو خوار رکھنے والا اور شکستہ دل رہتا تھا۔ اور فرمایا کرتا تھا کہ اولیاء اللہ میں سے ہر ایک نے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے ایک نہ ایک چیز مانگی ہے۔ اور میں نے التجا اور دعاوی مانگی ہے۔

محمد فریح کے متعلق کیا لکھے۔ جو گیارہ سال کی عمر میں طالب علم ہو چکا تھا۔ کافیر پڑھتا تھا۔ اور شعور اور سمجھ کے ساتھ پڑھتا تھا۔ اور ہمیشہ عذاب آخرت سے ترساں اور لرزاں رہتا تھا۔ اور دعا مانگا کرتا تھا۔ کہ مجھ کی عمر میں ہی کینی دنیا کو الوداع کہہ دے، تاکہ عذاب آخرت سے نجات پائے۔ اور مرض موت میں جو دوست اس کی تیمارداری کرتے تھے۔ انہوں نے اس کے عجائب و غرائب کا مشاہدہ کیا۔ اور آٹھ سال کی عمر میں لوگوں نے محمد مصطفیٰ کی کرامات و خوارق جو دیکھیں ان کے متعلق کیا لکھے۔ مختصر یہ کہ یہ منوں بیٹے نفیس موق تھے، جو امانت کے طور پر ہمارے حوالے کیے گئے۔ اللہ سبحانہ کی حمد اور اس کا احسان ہے، کہ امانت والوں کی امانتوں کو بخوشی اور بلا جبر ہم نے ان کے حوالے کر دیا۔ اسے اللہ بخرمت مید الرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ہمیں ان کے اجر سے محروم نہ کر۔ ۵

از تبرچہ میر و منہی دوست خوش تراست

یہ بات ذہن میں رکھیں کہ فاسے مقصود جو حق سبحانہ کے اسموں کی فراوانی سے عبارت ہے، یہ ہے

والقیدہ عاشیہ صفر ۱۲۳۴) اور ان کی قربت سے بخار و بھاشت کہ ثابت اچھی بات ہے۔

(عاشیہ صفر ۱۲۳۴) ۱۵ دوست کی بات جس طرف سے میں چلے اچھی تھی ہے۔

کہ اس بلند ذات کے ماسوا کی محبت اور گرفتاری زائل ہو جائے۔ کیونکہ جب ذوات و صفات اور اشیا کے افعال و وجود انش سے زائل ہو جاتے ہیں۔ تو ان کی محبت اور گرفتاری بھی لازماً رو بہ زوال ہو جاتی ہے اور طریق ولایت میں حق تعالیٰ جل و عل کے ماسوا کی گرفتاری سے نکلنے کے لیے ماسوا کی فراہوشی سے چارہ نہیں۔ اور قرب نبوت کے مدارج میں اشیا کی گرفتاری سے نکلنے کے لیے اشیا کے نسیان کی کچھ حاجت نہیں۔ کیونکہ قرب نبوت میں اصل کے ساتھ گرفتاری جو فی نقیبہ اچھی اور دل پسند ہے اس بات کو باقی نہیں رہنے دیتی کہ اشیا کے ساتھ گرفتاری جو اپنی ذات میں قبیح اور غیر مستحسن ہیں۔ کوئی نامزد نشان باقی رہنے دے۔ ماسوا سے فراہوشی ہو جائے ہو۔ اس لیے کہ اشیا کے علم نے اشیا کے ساتھ گرفتاری کی وجہ سے اور جناب قدس خداوندی عز وجل شانہ سے روگردانی کو مستلزم ہونے کی وجہ سے خدمت کی منفعت پیدا کر لی تھی۔ اور جب اشیا کے ساتھ گرفتاری نہ رہی تو اشیا کا علم بھی مذموم نہ رہا۔ اشیا کا علم کیسے مذموم ہو سکتا ہے۔ جب کہ سب اشیا حق جل و عل سلطانہ کے علم میں بھی ہیں۔ اور اشیا کا علم صفات کا علم ہے۔

سوال:

کوئی اگر یہ کہے کہ جب حق جل و عل کے ماسوا کا علم زائل نہ ہو۔ تو حق جل و عل کا علم ماسوا سے حق جل و عل شانہ کے علم کے ساتھ ایک وقت میں کیسے جمع ہو سکتا ہے۔ لہذا اس بلند ذات کے ماسوا کے نسیان اور فراہوشی سے چارہ نہیں۔

جواب:

ہم کہتے ہیں کہ جو علم اشیا سے تعلق رکھتا ہے۔ علم حصولی کی جنس سے ہے۔ اور جو علم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے تعلق پیدا کرتا ہے۔ وہ علم حضوری کے مشابہ ہے۔ لہذا دونوں علم بیک وقت جمع ہو سکتے ہیں اور کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ بخلاف اس وقت لازم آتی ہے۔ جبکہ دونوں علم حصولی ہوں۔ اور یہ جو ہم نے کہا کہ علم حصولی کی جنس اور علم حصولی کے مشابہ ہے۔ اس لیے کہا ہے کہ وہاں نہ حقیقت حصول ہے اور نہ گنجائش حضور۔ اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کا علم جو اشیا سے تعلق رکھتا ہے۔ حصولی نہیں ہے۔ اس لیے کہ ممکنات کا اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں حلول اور حصول نہیں ہو سکتا۔ اور اس عارف کا علم اس علم کا پر تو ہے۔ اور جو علم حضرت حق سبحانہ سے تعلق ہے۔ اسے حضوری بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ وہ تبارک و تعالیٰ درک سے بھی زیادہ نزدیک ہے۔ علم حضوری اس علم کی نسبت علم حصولی کی طرح ہے۔ بر نسبت علم حضوری کے یہ معرفت عقل و فکر کی نظر سے جند ہے۔ جس نے نہیں جیکسا وہ نہیں جانتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ اشیا کا علم حق جل و عل کے علم کے منافی نہیں۔ پس نسیان اشیا کی کچھ حاجت نہیں۔

بخلاف طریق ولایت کے کہ اشیا سے گرفتاری سے نجات پانا اشیا کے نسیان کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ ولایت میں غلال کے ساتھ گرفتاری جوق ہے۔ اور غلال کی گرفتاری کے لیے اس قدر قوت نہیں ہے کہ علم اشیا کے باوجود اشیا کی گرفتاری کو نازل کر سکے۔ لہذا اولافسیان اشیا سے چارہ نہیں دے گا کہ گرفتاری سے نجات ملے۔ یہ وہ معرفت ہے۔ جو اس درویش کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسرے کسی نے بھی اس کا اظہار نہیں فرمایا:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ
لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا مِنَّا بِالْحَقِّ
تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں۔ جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی اور ہم ہدایت نہ پا سکتے۔ اگر اللہ جس ہدایت نہ دیتا۔ بے شک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ تشریف لاتے۔

مکتوب نمبر ۳۰

مولانا ابوالواحد محمدی کی طرف صادر فرمایا۔

مکرم طیبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کے معنی اور اس سے مناسب باتوں کے بیان میں:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد و صلوة کے بعد جاننا چاہیے کہ عبادت کرنے والا ادائے عبادت کے وقت اپنی عبادت میں حسن و کمال کی نفس میں سے جو کچھ پاتا ہے۔ وہ سب توفیق خداوندی جل سلطانہ کی طرف لوٹتا ہے اور اس بلند ذات کی حسن تربیت اور اس کا احسان ہے۔ اور اپنی عبادت میں کوتاہی اور ناتمامی کی نفس سے جو کچھ پاتا ہے۔ وہ اس کے نفس کی طرف لوٹتا ہے۔ اور اس کی فطری شرارت سے پیدا ہوا ہے۔ اور اس بلند ذات کی جناب تقدس کی طرف نقص و قصور میں سے کوئی چیز نہیں لوٹ سکتی وہاں سب خیر و کمال ہے اسی طرح جہاں میں جو حسن و کمال بھی پایا جاتا ہے۔ وہ اس بلند ذات کی جناب تقدس کی طرف لوٹتا ہے۔ اور جہاں کا شر و نقص و اثر و ممکنات کی طرف نمود کرتا ہے۔ جو نیستی میں قدم لاسا رکھتا ہے۔ اور عدم ہر شر و نقص کا فشا ہے۔ مکرم طیبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ بہت جامع طریقے سے ان دو چیزوں کا بیان فرماتا ہے۔ اور شر و نقص و اثر و ممکنات کی جناب تقدس کے لائق نہیں ہیں۔ کمال تنزیہ و تقدیس ظاہر کرتا ہے۔ اور اس بلند ذات کی صفات اور اس کے اچھے افعال اور اس کے بڑے بڑے انعامات و احسانات

پر شکر کی ادائیگی عبادتِ حمد کے ساتھ جو ہر شکر کا سرور ہے، کرتا ہے۔

میں سے ہے جو حدیثِ نبوی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں آیا ہے کہ جو شخص اس کلمہ طیبہ کو دن یا رات میں ایک سو بار پڑھتا ہے۔ تو کوئی بھی شخص اس دن یا اس رات میں اس کے برابر نہیں ہو سکتا۔ مگر صرف وہ شخص جو یہ کلمہ طیبہ پڑھے۔ کیسے برابر ہو سکتا ہے، کیونکہ اس کا ہر عمل و عبادت شکر کا شے خداوندِ مطلق میں سے ایک شکر کی ادائیگی ہے۔ جو اس کلمہ طیبہ کے ایک ہزار سے ادا ہوتا ہے۔ اور اس کا دوسرا جز جو اس بلند ذات کی تشریف و تقدیر میں ظاہر کرتا ہے۔ علیحدہ ہے۔ تو تم پر لازم ہے کہ اس کلمہ طیبہ کو دن اور رات میں سو دفعہ پڑھا کرو۔ اور اللہ سبحانہ ہی توفیق فرمانے والا ہے۔

سوال :

حدیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں آیا ہے :

مُتَحَنِّانَ اللّٰهِ وَحَمْدُهُ عَدَدَ حَبْلِهِمْ
وَرِضًا تَقْبِضُهُمْ وَرِزْقًا تَعْرِضُهُمْ وَ
وَسَدَادَ حَقْلِهِمْ

پاک ہے اللہ اور اس کی حمد ہے میری مخلوق
کی تعداد کی مقدار میں۔ اور ایسی حمد جو اس کی
رضا کے مطابق ہو۔ اور عرض کے ذریعہ جتنی ہو۔
اور اس کے نعمات کی مقدار کے برابر ہو۔

(مشکوٰۃ، بحوالہ مسلم شریف)

اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے :

مُتَحَنِّانَ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ الْيُزَانُ

میں اللہ کی ایسی تسبیح کرتا ہوں جو میزان کو بھر دے

اور یوں بھی آیا ہے :

الْحَمْدُ لِلّٰهِ أَضْعَافٌ مَّا حِصَّدَ حَبِيبُهُمْ
خَلْقُهُ

اللہ ہی کے لیے تمہیں ہیں۔ اُس سے کئی گنا
زیادہ جو اس کی تمام مخلوق نے کی ہیں۔

حالانکہ کہنے والے نے یہ کلمات صرف ایک بار کہے ہوتے ہیں۔ ایک سے زیادہ بار نہیں کہے ہوتے تو اس کو
عَدَدَ حَبْلِهِمْ کس اعتبار سے کہتے ہیں۔ اور رِضًا تَقْبِضُهُمْ کس معنی سے کہا جاتا ہے وَرِزْقًا تَعْرِضُهُمْ
کس طرح ہو سکتا ہے۔ اور وَسَدَادَ حَقْلِهِمْ کیوں کر درست ہو سکتا ہے۔ اور میزان کو کیسے پُر کر سکتا
ہے۔ اور أَضْعَافٌ مَّا حِصَّدَ حَبِيبُهُمْ حَقْلِهِمْ کس معنی کے مطابق کہا جاتا ہے ؟

جواب :

ہم کہتے ہیں کہ انسان عالمِ خلق اور عالمِ امر کا جامع ہے۔ جو کچھ خلق اور امر میں ہے۔ وہ انسان میں ہے

اور انسان میں اس سے کچھ زیادہ بھی ہے۔ اور وہ اس کی ہیئت و عدائی ہے۔ جو خلق و اس کی ترکیب سے پیدا ہوئی ہے۔ اور یہ ہیئت و عدائی انسان کے بغیر کسی کو بھی قیصر نہیں ہوتی ہے۔ اور یہ ہیئت اجنبی قسم کا عجیب ہے۔ اور عجیب قسم کا نونہ ہے۔ لہذا جو حمد انسان سے صادر ہوتی ہے۔ وہ تمام مخلوق کی حمد سے کئی گنا زیادہ ہوگی۔ اور اسی قیاس پر باقی سوالات کا حل ہے۔ تو جمع خلق سے مراد انسان کے ماسوا مخلوق لی جائے گی۔ اور اگر انسان کو بھی داخل کریں۔ تو ہم کہیں گے۔ کہ انسان کا کل جس طرح تمام افراد عالم کو اپنے اجزا پاتا ہے۔ انسان کو بھی اپنے اجزا پاتا ہے۔ اور اپنے آپ کو سب کا کل جانتا ہے۔ اس صورت میں اپنی حمد کو اپنی حمد کے کئی گنا زیادہ پاتا ہے اور تمام افراد انسانی کی حمد سے بھی کئی گنا زیادہ پائے گا۔

اور سلامتی کا نازل ہو ہر اس شخص پر جو متبع حدیث اور مصطفیٰ علیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ والسلام تھا۔
اکلہا کی متابعت کو لازم جانتا ہے۔

مکتوب نمبر ۸۰

مولانا فیض اللہ پانی پتی کی طرف سے ارسال :

درج ذیل حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے معنی کے بیان میں :-

وَكَلَّمَانَ حَبِيبَتَانِ عَلَى الْإِسْكَانِ يَفْعَلَانِ
وہ کلمے ہیں جو زبان پر کہے ہیں۔ میزان میں بھاری
فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ
ہیں۔ خدا کے دامنِ کرم سے ہیں۔ سبحان اللہ
سُبْحَنَ اَللّٰهُ وَبِحَمْدِهِ مَحْفَظَاتِ اللّٰهِ الْعَظِيمِ
وہ حمد و سبحان اللہ العظیم

اللہ تعالیٰ تجھے رش و ہدایت عطا فرمائے۔ جہاں سے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے

کہ وہ کلمے ایسے ہیں۔ جو زبان پر کہے ہیں۔ میزان میں بھاری ہیں۔ خدا نے رحمان کو پیار سے ہیں۔

ان کے زبان پر لگا ہونے کی وجہ تو یہ ہے کہ ان کے حروف ٹھوڑے ہیں۔ اودان کے میزان میں بھاری ہونے اور خدا نے رحمان کو پیار سے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے کلمے کی جراتوں (سبحان اللہ) ان تمام چیزوں سے جو اس کی جناب تقدس عز و جل کے لائق نہیں ہیں۔ سے اس کی بلند ذات کی تعزیر اور تقدس کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اس کی جناب کبریٰ کا صفات نقص اور حدوث و زوال کے نشانات سے پاک ہونا ظاہر کرتا ہے۔ اور اس کلمے کا دوسرا جز اللہ تعالیٰ کی صفات کمال اور شہادتات جمال کے ثبوت کا

فائدہ دیتا ہے۔ یہاں پر وہ صفات و شیفونات فضائل میں سے ہوں۔ یا فاضل میں سے۔ اور دونوں چیزوں میں اضافت کو استغراق کے لیے بنانا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے تمام تشریحات اور تقدیرات اور تمام صفات کمال و جمال کے ثبوت کا فائدہ دیتا ہے۔ تو پہلے کلمے کی دونوں چیزوں کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ تمام تشریحات اور تقدیرات اسی ذات سبحانہ کی طرف لوثی ہیں۔ اور تمام صفات کمال و جمال بھی اسی ذات عزوجل کے لیے ثابت ہیں۔ اور دوسرے کلمے کا حاصل یہ ہے کہ تمام تشریحات اور تقدیرات اللہ ہی کے لیے ہیں۔ اور عظمت اور کبریٰ کا اثبات بھی اسی ذات عزوجل کے لیے ہے۔ اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس بلند ذات سے تقاضے کا سلوب ہونا صرف اس کی عظمت اور کبریائی کی وجہ سے ہے۔ لہذا دونوں کلمے میزان میں بھاری ہوں گے۔ اور خدا کو پیار سے ہیں۔ نیز تسبیح تو بیک چابی بلکہ اس کا نیچر اور اس کا خلاصہ ہے۔ جیسا کہ میں بعض کتاب میں اس کی تحقیق کر چکا ہوں۔ تو تسبیح گناہوں کو مٹانے اور خطاؤں کے معاف کرنے کا وسیلہ ہے۔ اس بنا پر بھی یہ میزان میں بھاری ہے۔ اور حسنات کے پلے کو جھکانے والی ہے۔ اور خدا کو پیار سے ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ صافی اور درگزر کو پسند کرتا ہے۔

نیز جبکہ تسبیح اور حمد کرنے والے نے اس کی جناب قدس کو اس کی شان کے خلاف چیزوں سے منزہ ظاہر کیا۔ اور اس بلند ذات کے لیے صفات کمال و جمال کو ثابت کیا۔ تو کرم اور بہت عطا کرنے والی ذات جل شانہ سے امید ہے کہ وہ بھی تسبیح کرنے والے کو غیر مناسب باتوں سے پاک اور منزہ کر دے۔ اور حمد کرنے والے میں صفات کمال پیدا کر دے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ

نہیں ہے احسان کا بدلہ مگر احسان کرنا۔

تو ان زیادہ دونوں کلمے میزان میں بھاری ہیں۔ کیونکہ ان کے تکرار کے سبب گناہ مٹتے ہیں۔ اور خدا سے رحمان کو پیار سے ہیں۔ کیونکہ ان کے واسطے سے اچھے اخلاق پیدا ہوتے ہیں۔ والسلام

مکتوب نمبر ۳۰۹

مولانا حامی محمد فرحتی کی طرف سے ملاحظہ فرمایا۔

دن اور رات کے محاسب کے بیان میں جیسا کہ وارد ہوا ہے ۱۲۷ھ لکھا چنانچہ محاسب کرو۔ اس سے پہلے کہ تمہارا

محاسب ہو۔

حمد و صلوة اور تسبیح و دعوات کے بعد واضح ہو کہ مشائخ کرام قدس اللہ تعالیٰ تعالیٰ اسرارہم کے ایک گروہ نے
محاسبہ کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ اور رات کو سونے سے کچھ پہلے اپنے اقوال، افعال اور اپنی روزمرہ کی
حرکات و سکنت کا ملاحظہ کرتے ہیں۔ اور تفصیل کے ساتھ ہر ایک کی حقیقت تک پہنچتے ہیں۔ اپنی
تقصیرات اور برائیوں کا مدارک تو بہت استغفار اور التماس و تضرع سے کرتے ہیں۔ اور اپنے ایک اعمال
افعال کو توفیق خداوندی کی طرف لوثا تے ہوئے خداوند تعالیٰ کی حمد اور اس کے شکر میں مصروف ہوتے
ہیں۔ اور صاحب نعمات کبیرہ قدس سرہ جو محاسبہ کرنے والے گروہ میں سے ہوا ہے، فرماتا ہے۔ کہ
میں اپنے محاسبہ میں دوسرے مشائخ سے آگے ہوں۔ اور میں اپنے دل میں آنے والے خیالات اور
انجانیاتوں کا بھی محاسبہ کرتا ہوں۔

اور فقیر کے نزدیک موضوع کلمہ سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر سونے سے کچھ پہلے اس طرح
پڑھ لینا جس طرح مخبر صادق علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات سے ثابت ہے، محاسبہ کا مکمل رکھنا ہے
اور محاسبہ کا کام کرتا ہے۔ گویا کلمہ تسبیح کے تکرار سے جو توبہ کی پیاں ہے۔ اپنی کوتاہیوں اور خطاؤں
سے بندہ غلغلائی کرتا ہے۔ اور اس بلند ذات کی جناب قدس کی طرف اس کی خطاؤں کے ارتکاب سے
جو کچھ لوثا تھا، اس کی تئزید اور تکرار کرتا ہے۔ کیونکہ سیئات و برائیوں کا مرکز بک اگر نیکی کے حکم کر لے
دائے اور برائی سے روکنے والے خدا کے پاک کی عظمت اور کبریائی کو ملحوظ خاطر اور اپنی نظر کے سامنے
رکھتا تو ہرگز اس بلند ذات کے حکم کی خلاف ورزی میں جلدی نہ کرتا۔ اور جب اس نے اس کے حکم کی خلاف
ورزی میں جلدی کی تو معلوم ہوا کہ اس بلند ذات کی امر و نہی اس مرتکب کے نزدیک کچھ شمار و اعتبار نہیں
رکھتی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے۔ لہذا کلمہ تئزید سے اس کو تباہی کی تکلیف کرتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ استغفار میں گناہ کا چھپانا ہوتا ہے۔ اور کلمہ تئزید میں گناہ کی تیغ کشی کا مطالبہ ہے
لہذا استغفار اور کلمہ تئزید (سبحان اللہ) میں بہت فرق ہے۔ یہ عجیب کلمہ ہے کہ اس کے الفاظ بہت
جواکرم ہیں، اور اس کے صفاتی و منافع بہت ہی زیادہ ہیں۔

اور کلمہ تحمید و الحمد للہ کی تکرار سے خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی توفیق کا شکر ادا کرتا ہے۔ اور اس
کی نعمتوں کا شکر ادا کرتا ہے۔ اور کلمہ تحکیم (اللہ اکبر) میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس بلند ذات کی جناب پاک
اس سے بلند تر ہے کہ یہ غلغلائی اور یہ شک اس ذات جل شانہ کے شایان شان جو کلمہ کہ بندے کی غلغلائی
خواہی اور اس کا استغفار خود غلغلائی بہت زیادہ استغفار کا محتاج ہے۔ اور بندے کا شکر کرنا اور حمد
کرنے والا اس کی لای فی ذات کی طرف لوثا ہے۔

مُبْتَغَانِ رَزَقِكَ رَحِمَ الْوَحْدَ عَسَى يَجْعَلُونَ
وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔
پاک ہے میرا رب عزت والا ان باتوں سے جو
دہ کرتے ہیں اور تمام مرسلین پر سلامتی کا نازل ہوتا
رہے۔ اور تمام تم پر بھی اللہ رب العالمین کیلئے یہا
محاسبہ کرنے والے حضرات استغفار و شکر پر کفایت کرتے ہیں۔ اور ان کلمات قدسیہ
استغفار کا کام بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور شکر کی بجا آوری بھی ہو جاتی ہے۔ اور استغفار و شکر کے
ناقص ہونے کے اظہار کا ا نشانہ بھی ہو جاتا ہے۔

رَبَّنَا فَتَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى
آلِهِ وَحَبِيبِهِ الطَّاهِرِينَ وَسَلَامٌ وَبَارَكْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

مکتوب نمبر ۳۱

مولانا محمد حاشم کی طرف سے فرمایا:

انسان کی جامعیت اور اس مقام سے متعلق بعض پر مشید اسرار اور اس کے مناسب امور کے بیان میں
حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ انسان میں جو بھی کمالات ہیں سب کے سب مرتبہ واجب تہا لے و
تقدس سے مستفاد ہیں۔ اگر علم ہے تو وہ بھی اس مرتبہ کے علم سے مستفاد ہے۔ اگر قدرت ہے تو وہ
بھی اس مرتبہ کی قدرت سے ماخوذ ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔ لیکن ہر مرتبہ کا کمال اس مرتبہ کے انوار کے مطابق
ہے۔ انسان کا علم واجب تعالیٰ و تقدس کے سامنے مردے کا حکم رکھتا ہے جو زندہ کی نسبت جو حیات
ابدی پا چکا ہو، لاشے محض ہے۔ اسی طرح انسان کی قدرت واجب تعالیٰ و تقدس کی قدرت کے سامنے
عنکبوت کا حکم رکھتی ہے جو اپنے جال سے مکان بنائے اس شخص کے مقابلے میں جس کی ایک پھر تک
سے سب آسمان نہیں پہنچا اور مندر پارہ پارہ۔ اور بڑے بڑے ہو جائیں۔ دوسرے کمالات کو بھی اسی
پر قیاس کرنا چاہیے۔ یہ مذکورہ فرق تنگی عبارت کے باعث بیان کیا جاتا ہے۔ ورنہ حق

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

تو انسان کے کمالات مرتبہ واجب تعالیٰ و تقدس کے کمالات کی صورت کی مانند ہیں۔ اور ان کمالات نے
اس مرتبہ کے کمالات سے مشارکت سے زیادہ کچھ حاصل نہیں کیا۔ یہی وجہ ہے کہ فرمایا گیا۔
إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ
جسے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا۔

اور من عرف نفسه فقد عرف سائرہ کا معنی بھی اس بیان سے واضح ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جو کچھ نفس انسانی میں ہے اگرچہ صورت ہے لیکن وہی ہے جس کی حقیقت مرتبہ و جوب تعالیٰ و تقدس میں حاصل ہے۔ یہاں سے انسان کی مخالفت کا راز معلوم کر لو۔ کیونکہ شے کی صورت شے کا غلیظہ ہوتی ہے۔

اس مقام میں بے دین لوگوں اور خدا کو جسم ماننے والے گروہ نے گمان کیا ہے کہ خدا شے عزوجل سلطانہ صورت انسان پر ہے۔ اور اپنی بے عقلی سے خدا شے تعالیٰ کے لیے جس ان لوگوں نے انسان قریب اور اعضا ثابت کیے ہیں۔ خود بھی گمراہ ہونے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔ ان گمراہوں نے یہ ر جاننا کہ صورت و مثل کا اطلاق تشبیہ اور تشیل کے قبیلہ سے ہے۔ برسیل تحقیق و ثبوت نہیں کیونکہ اس صورت کی حقیقت ترکیب چاہتی ہے۔ اور بعض و تجزی کی خواہاں ہے۔ جو منافی و جوب اور مانع قدم ہے۔ تشاہدات قرآنی بھی ظاہری معنوں پر نہیں بلکہ تاویل پر محمول ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا يَكْمُرُ تَابُوتُ بِالِذِّكْرِ إِلَّا اللَّهُ - اور نہیں جانتا ان کی تاویل کو مگر اللہ۔

یعنی ان تشاہدات کی تاویل اللہ عزوجل کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ تو معلوم ہوا کہ تشاہدات خدا شے عزوجل کے نزدیک بھی تاویل پر محمول ہیں۔ ظاہری معنی پر محمول نہیں۔

اور علمائے راسخین کو بھی اس تاویل کے علم سے حقہ عطا فرماتے ہیں۔ جس طرح علم غیب پر جو اس ذات سبحانہ کے ساتھ خاص ہے، خاص رسولوں کو مطلع فرماتا ہے۔ اس تاویل کے متعلق یہ خیال ذکر نا کر وہ

بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۱۱ اسطہ اس حدیث کے معنی کی وضاحت کے لیے مدار اول کے مکتوب ۹۵ کے ملاحظہ فرمائیے۔

وما یشہ صغیر هذا سورة آل عمران پارہ نکتہ الرسل۔

۱۔ چنانچہ حق میں فرمایا:

عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدہ
الا من ارتضیٰ من رسول

یعنی اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے غیب کا، انویس باقیہ نکتہ
اپنے خاص غیب پر کسی کو اگر جسے پسند کرنا ہے رسولوں
میں سے۔

سورة آل عمران پارہ ۱۱ تا ۱۲ میں فرمایا:

وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولکن
اللہ یجتبیٰ من رسلہ من یشاء۔

اللہ کی رضا میں کو تم کو غیب پر مطلع کرے مگر وہ چاہتا
جدا چند رسولوں میں سے جسے چاہتا ہے۔

سورة النساء پارہ ۱۱ و ۱۲ میں فرمایا:

وعلمک ما لکن تعلم۔

اور تم کو اللہ نے تجھے اسے جو کچھ تو نہ جانتا تھا۔

یہ کی قدرت کے ساتھ تاویل کی طرح ہے۔ یا وہ جو کی ذات کے ساتھ تاویل کے مانند ہے۔ اس طرح نہیں ہے۔ بلکہ وہ تاویل اسرار میں سے ہے جس کا علم انھیں خواص کو عطا فرماتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ صاحب فتوحات مکیہ اور اس کے پیروکار کہتے ہیں کہ جس طرح واجب تعالیٰ کی صفات اس کی ذات کا عین ہیں۔ اسی طرح آپس میں بھی ایک دوسرے کا عین ہیں۔ مثلاً علم جس طرح اس کی ذات کا عین ہے۔ اس کی قدرت کا بھی عین ہے۔ اور ارادے اور سمیع اور بصیر کا بھی عین ہی حال ہے۔ اسی طرح باقی صفات۔ یہ بات فقیر کے نزدیک صواب اور درستی سے دور ہے۔ اس لیے کہ قول صفات نامہ کی نفی پر مبنی ہے۔ اور صفات نامہ کی نفی مذہب اہل سنت و جماعت کے خلاف ہے۔ کیونکہ صفات ثنائیہ (۱) یا سبغہ (۲)، ابن بزرگوں کی آراء کے مطابق خارج میں موجود ہیں۔ شاید انہیں واجب تعالیٰ کی ذات و صفات کی حقیقت کا وہم اس سے پیدا ہوا ہے کہ انہوں نے ذات و صفات واجب تعالیٰ کے مقام کی تفائز و تباہی کو ممکنات کے تناثر و تباہی کی طرح خیال کیا ہے۔ اور جب انہوں نے اُسے ممکنات کی ذات و صفات کے تناثر و تباہی کی طرح نہ پایا اور اس کے ذات و صفات واجب، تماثر کو اس تناثر کے مشابہ نہ دیکھا تو خواہ مخواہ اہل حق نے تفائز و تماثر کی نفی کر دی۔ اور ایک دوسرے کی حقیقت کے قابل ہو گئے۔ انہوں نے یہ نہ جاننا کہ اُس عمل کا تفایر و تباہی واجب تعالیٰ کی ذات و صفات کی طرح بے مثل و بے کیفیت ہے۔ اور اس تماثر کو اس تماثر کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ مگر صرف صورت و نام میں۔ پس اس مقام میں تباہی و تماثر موجود ہے۔ لیکن ہم اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں۔ نہ یہ کہ جس چیز کا ہم اور ان کے ذکر کریں اس کی نفی کریں۔ اور اہل حق کے مخالف ہو جائیں۔ واللہ اعلم بالصواب

دقیقہ جاشیہ صفحہ ۲۳۲، مختصر یہ کہ یہ سند مستند آیات قرآنی اور بے شمار احادیث صحیحہ سے پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام خاص کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ علما علیہم السلام غیب جانتے تھے۔ انبیاء کے علم غیب علما کا انکار آیات قرآنی اور احادیث صحیحہ کا انکار ہے۔ اور جن آیات یا احادیث میں غیر خدا کے لیے علم غیب کی نفی کی گئی ہے۔ وہ علم غیب ذاتی اور استقلالی کی نفی ہے۔ علما کی نفی نہیں۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں۔ یہاں کہ آپ نے اس مکتوب میں اور بعض دوسرے مکتوبات میں اس کی تصریح کی ہے۔ اگر اس مسئلہ کی مزید تحقیق و تفصیل مطلوب ہو تو اعلیٰ حضرت فاضل ربی قدس سرہ کی کتاب البدلۃ المکیہ، فرائض الاعتقاد، رسالہ انباء المصطفیٰ اور صمد اللغات فاضل مولانا مہدی بن ابوبکر دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب فکرت العبدیہ اور سارخیم الرحمن وغیرہ کا مطالعہ فرمائیے۔ اللہ تعالیٰ انہیں کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کی تصدیق اور ان کی عظمت و بزرگی کی سعادت سے سب کو سرفراز فرمائے۔ اور خود خدا وادب عقیدگی سے پہچانے۔ مترجم غفرلہ۔

مکتوب نمبر ۳۱

منظر فیض الہی اور منظر السراۃ انتہائی مخدوم نادوہ خواہد محمد سعید علیہ السلام کی طرف سے ملاحظہ فرمایا:

بعض رزمروا شاہہ پوشیدہ اسرار نادوہ حقائق کے بیان میں۔

یہ اسرار حروف مقطعات سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو قرآنی تشابہات میں کہ علمائے ریاضیین کو ان کی تاویل پر نگاہ کیا گیا ہے۔

ہم جو الف رب حبیب خدا
لام مربی خلیل اللہ است
ہم زتہد بیر کلیم اگر است!

حضرت کلیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے کاروبار کا مبداء الف کی حقیقت ہے۔ اور اسی فقرے کے معانی کا مبداء بھی وراثت اور تبعیت کے طور پر یہی حقیقت الف ہے۔ لیکن حضرت موسیٰ کلیم اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا رجوع حقیقت یم کی طرف ہے۔ اور اس فقرے کا رجوع ہائے دو چشمی کی حقیقت کی طرف۔ اس وقت میرا مرجع اور میری جائے پناہ یہی حال کی حقیقت ہے۔ یہ حقیقت وہی ہے کہ جسے غیب کی نوعیت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور یہ حقیقت رحمت کا خزانہ ہے۔ ایک رحمت جو دنیا میں پھیلانی گئی ہے۔ اور ۹۹ رحمتیں جو آخرت کے لیے بطور ذخیرہ امانت کے طور پر رکھی گئی ہیں۔ ان سب کی یہی حقیقت ہے۔ گویا اس مخزن رحمت کا ایک چشمہ دنیا ہے۔ اور خزانہ رحمت کا دوسرا چشمہ آخرت ہے۔ ارحم الراحمین کی صفت اسی حقیقت سے پھوٹتی ہے۔ آخرت میں صرف جمال کا ظہور ہے۔ جس کی طرف جلال کے شائبے نے بھی راہ نہیں پائی۔ دنیا میں دوستوں کو محنت اور غم کی قسم سے جو بھی دیتے ہیں۔ جلال کی صورت میں جمال کی تربیت ہی ظاہر ہوتی ہے۔ اور دنیا میں دشمنوں کو نعمت اور سود کی جنس سے جو کچھ دیتے ہیں وہ دراصل جمال کی صورت میں جلال کو ظاہر کیا گیا ہے۔ یہی اللہ جل جلالہ کی خفیہ تدبیر ہے۔ جس کے ساتھ بہت لوگوں کو گمراہ کرتا ہے۔ اور بہت کو ہدایت کرتا ہے۔

اور حضرت خاتم المرسل علیہ وسلم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کاروبار کا مبداء وہ حقیقت ہے۔ جو الف کی حقیقت سے اوپر ہے۔ اور اسی طرح حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء بھی وہی نورانی

۱) دو چشمی حائے ہمارے ماری ہے۔ جس طرح الف حبیب خدا کا مربی ہے۔

۲) لام حضرت ابوالہریرہ علیہ السلام کا مربی ہے۔ اور یہ کلیم اللہ کی تدبیر ہے۔ ۱۰۷۴-۷

حقیقت ہے۔

غایت مافی الباب یہ ہے کہ حضرت خاتم الرسل کی حقیقت کا مبداء اس حقیقت کا اجمال ہے۔ اور حضرت خلیل کی حقیقت کا مبداء اس حقیقت کی تفصیل ہے۔ علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات انما واکملہما۔ اور حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا رجوع حقیقت الف کی طرح ہے۔ اور حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کا رجوع حقیقت لام کی طرح ہے۔ ان اجمال کو وحدت کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہے۔ اس بنا پر لازماً الف کی طرف رجوع مصر آیا۔ جو وحدت کے قریب ہے۔ اور تفصیل کثرت کے ساتھ زیادہ تر مناسبت رکھتی ہے اس لیے اس کا رجوع لازماً لام کی طرف ہے۔ جو کثرت کے نزدیک ہے اسی بنا پر انہیں کثرت کے ساتھ مناسبت حاصل ہوئی۔

پس حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام مبداء میں بھی کثیر البرکت ہیں۔ اور عباد اور مرجع میں بھی۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت سید البشر علیہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام وہ صلوٰۃ اور برکت جو حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی صلوٰۃ و برکت کی طرح ہوا اللہ سے اس کی درخواست کرتے ہیں۔ اور اللہ کے اسرار میں کہ ان کا رتبہ تہ صغرات سے اوپر ہے۔ حضرت خاتم الرسل علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا رب اسم مبارک اللہ ہے۔ تعالیٰ شانہ اور اس حقیر کا رب اسم مبارک الرحمن ہے۔ جلی و علاء اور جب اس حقیر کو مبدائیت میں حضرت کلیم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے تو لازماً حضرت کلیم سے بہت سی برکات اس حقیر کو پہنچی ہیں۔ اگرچہ اس حقیر کی ولایت موسوی ولایت نہیں ہے۔ تاہم اس ولایت کی برکات سے پر ہے۔ اور بہت سی ترقیات اس راہ سے حاصل کی ہیں۔ اس حقیر نے اس ولایت سے جو استفادہ کیا ہے۔ اس ولایت کے مبداء اجمال سے کیا ہے۔ اور میرے فرزند کلاں (خواجہ محمد صادق قدس سرہ) علیہ الرحمۃ نے اس ولایت سے تفصیلاً استفادہ کیا ہے۔ اس حقیر کی ولایت جو ولایت موسوی سے مستفاد ہے۔ اُس ولایت کے مشابہ ہے جو آل فرعون کے رُحیل مومن کو حاصل تھی۔ اور میرے فرزند علیہ الرحمۃ کی ولایت فرعون کے عابد گدا کی ولایت کے مشابہ ہے۔ جو ایمان لائے۔ والسلام

مکتوب نمبر ۳۱۲

میر محمد زمان کی طرف صادر فرمایا۔

ان کے سوالات کے جواب میں جو انہوں نے پوچھے تھے۔ امدان میں سے ایک سوال، النبیات میں انجلی شہادت

اٹھانے کی تحقیق ہے اور اس امر کا بیان ہے کہ اس بارے میں ملائے خفیکہ کا فتاویٰ مذہب کیا ہے ؟

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین وعلیٰ اخوانہ

عن الانبیاء والمرسلین والصلیٰ علیہم السلام وعلیٰ عہدہم اجمعین

آپ نے جو مکتوب شریف ملائکہ کے ہاتھ روانہ کیا تھا، موصول ہوا۔ اور بہت خوشی کا باعث ہوا۔ آپ نے پوچھا تھا کہ علماء فرماتے ہیں کہ روضہ منیر کی مدینہ منورہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کی زمین مکہ منظر سے زیادہ افضل ہے۔ صورت اور حقیقت کبہ منظر۔ صورت و حقیقت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کا مسجد بنانے کے باوجود روضہ منیر کی زمین کیسے افضل ہو سکتی ہے۔ خود مگر جو چیز فقیر کے نزدیک ثابت ہے یہ ہے کہ تمام جگہوں سے افضل جگہ کبہ منظر ہے۔ اس کے بعد روضہ منورہ۔ مدینہ پاک علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ۔ اس کے بعد مکہ شریف کی زمین حرمِ راسخہ تعالیٰ اسے آفات سے محفوظ رکھے۔ علمائے اگر روضہ منیر کو کبہ منظر سے افضل کہا ہے تو اس سے انکی مراد کبہ منظر کی زمین کے علاوہ کبہ منظر کی زمین ہوگی۔

نیز آپ نے اشارہ سبابہ کے اشارے کے جواز کے متعلق مولانا علم اللہ کا کھانا ہوا رسالہ بھیجا ہے۔ اس بارے میں آپ کی طرف سے کیا حکم ہے ؟

مخدوم گرامی ! احادیث نبوی علیٰ سند صحابہ الصلوٰۃ والسلام، جواز اشارہ سبابہ کے باب میں بہت دہر ہوئی ہیں۔ اور اس باب میں فقہ حنفی کی بھی بعض روایات آئی ہیں۔ جیسا کہ مولانا نے رسالے میں ان کا ذکر کیا ہے۔ اور جب فقہ حنفی کی کتابوں میں اچھی طرح مطالعہ کیا جاتا ہے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ جواز اشارہ کی روایت اصول کے بغیر اور ظاہر مذہب کے بھی غیر ہیں۔

اور وہ جو امام محمد شیعہ بانی نے کہا ہے کہ :

”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم انکلی شہادت سے اشارہ کرتے تھے۔ اور ہم بھی اسی

طرح کرتے ہیں۔ جس طرح حضور علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کرتے تھے۔“

پھر امام محمد نے فرمایا :

”یہی میرا قول اور ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔“

روایات نوادر میں سے ہے نہ روایات اصول میں سے۔

فتاویٰ غرائب میں ہے کہ محیط میں لکھا ہے کیا تازی اپنے دائیں ہاتھ کی انگشت سبابہ سے اشارہ

کرتے ؟ امام محمد نے اصل و مبسوط میں اس مسئلے کا ذکر نہیں کیا۔

اور شائع کا اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض کہتے ہیں۔ اشارہ نہ کریں اور بعض کہتے ہیں نہ کریں۔
 ادا امام محمد نے غیر روایت اصول میں ایک حدیث ذکر کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشارہ کرتے تھے
 پہلا صحت اس بارے میں فرمایا۔ یہی میرا اور ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔
 اور کہا گیا ہے کہ اشارہ سنت ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ مستحب ہے۔ پھر فتاویٰ غریب دالے نے
 فرمایا۔ یہ وہ ہے جو علمائے ذکر کیا۔ اور صحیح یہ ہے کہ اشارہ حرام ہے
 اور فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ اور کوہ ہے کہ تھار میں اشارہ ان لا الہ الا اللہ پر انگشت سبابہ
 سے اشارہ کریں۔ یہی مختار مذہب ہے۔

اور کبریٰ میں ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون اور تہار پر ہے۔ اور فتاویٰ غریبہ میں
 ہے کہ تشہد کے وقت انگشت سبابہ سے اشارہ نہ کریں۔ یہی مختار ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔
 اور جامع الزمزمی میں ہے۔ نہ تو اشارہ کرے۔ اور نہ گرہ لگائے۔ اور ہمارے اصحاب کا یہی ظاہر
 اصول ہے۔ جیسا کہ مذہب میں ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ جیسا کہ حضرات اور دلو الہی اور خلاصہ وغیرہ میں
 ہے۔ اور ہمارے اصحاب سے منقول ہے کہ وہ سنت ہے۔ خزانہ الروایات میں تا ما غایہ سے ایسا
 ہی آیا ہے۔ پھر جب تشہد شروع کرے۔ اور کہے لا الہ الا اللہ پر پٹے تو کراوائیں ہاتھ کی انگشت سبابہ
 سے اشارہ کرے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ اور شائع کا اس میں اختلاف ہے۔ کچھ کہتے
 ہیں کہ اشارہ نہ کریں۔ اور کبریٰ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اشارہ کرے۔ اور غریبہ میں
 ہے اور اشارہ کرے۔ انگشت سبابہ کے ساتھ تشہد کے وقت۔ یہی مختار ہے۔

جب کہ معتبر روایات میں اشارہ کی حرمت واقع ہو چکی ہے اور اشارہ سے کہہ کر وہ ہونے پر فتویٰ دی گیا
 ہے۔ اشارہ اور گرہ لگانے سے علماء کہتے ہیں۔ اور اسے اپنے اصحاب کا ظاہر اصول بتاتے ہیں۔ تو ہم قائل
 کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ احادیث کے مقتضائے مطابق عمل کر کے اشارہ کرنے کی جرأت کریں۔ اور اس قدر علماء
 مجتہدین کے فتوؤں کے باوجود ایک حرام اور مکروہ اور منوع کام کا ارتکاب کریں۔

حنفیہ میں سے اشارہ سبابہ کا ارتکاب کرنے والا وصال سے محال نہیں۔ یا تو ان علمائے مجتہدین کے
 لیے جواز اشارہ میں معروف احادیث کا علم تسلیم نہیں کرتا۔ یا ان کو ان احادیث کا عالم جانتا ہے۔ لیکن
 اے حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہ اس بیان سے عاف واضح ہے کہ آپ تقلید میں ہدایت بخشا اور واضح تھے
 جو لوگ آپ کی طرف سے بات منسوب کرتے ہیں۔ کہ آپ سنی تقلید میں واضح نہیں تھے۔ بلکہ آزادی پسند تھے۔ انہیں حضرت امام ربانی
 قدس سرہ کی اس عبادت کو بابائے سنا چاہیے۔ اور اسی الزام سے باز رہنا چاہیے۔

ان بزرگوں کے لیے ان احادیث کے مطابق عمل جائز تسلیم نہیں کرتا۔ اور یہ خیال کرتا ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے خیالات کے مطابق احادیث کے خلاف حرمت اور کراہت کا حکم صادر فرمایا ہے۔ یہ دونوں شقیں فاسد ہیں۔ انہیں وہی فاسد قرار دے گا جو بے وقوف ہو یا فسدی اور زہیب الصلوٰۃ میں جو کھما ہے کہ تشدیدیں انجلی شہادت اٹھانا علماء نے تشدیدین کی سنت ہے۔ لیکن متاخرین علماء نے اس سے روکا ہے۔ اسی وجہ سے کہ جب رافضیوں نے اس میں خلو کیا تو سنیوں نے ترک کر دیا۔ سنی پر رافضی ہونے کی تمت کو دور کرنے کے لیے اسے ترک کرنا معتبر کتابوں کی روایات کے خلاف ہے۔ اس لیے کہ ہمارے اصحاب کا ظاہر اصول عدم اشارہ اور عدم حقد ہے۔ تو عدم اشارہ علماء نے تشدیدین کی سنت ہوئی۔ اور وجہ ترک نفی تمت و قرار پائے۔ ان اکابر کے ساتھ ہمارا حسن ظن یہ ہے کہ اس باب میں جب تک ان پر حرمت یا کراہت کی دلیل ظاہر نہیں ہوئی۔ حرمت یا کراہت کا انہوں نے حکم نہیں لگایا۔ جبکہ اشارے کے سنت اور متحب ہونے کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:

هَذَا مَا ذَكَرْنَا مِنَ الصَّحِيحِ أَنَّ الشَّارَةَ
حَرَامٌ
یعنی یہ وہ ہے جو علماء نے بیان کیا ہے اور صحیح ہے کہ اشارہ حرام ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ کی سنیت اور استحباب کے دلائل ان بزرگوں کے نزدیک درجہ حرمت کو نہیں پہنچے۔ بلکہ اس کے خلاف ثابت ہوا ہے۔ غایت مافی الباب ہمیں اس دلیل کا علم نہیں ہے اور یہ معنی اکابر میں کسی عیب کو مستلزم نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص کہے کہ ہم اس دلیل کے خلاف علم رکھتے ہیں۔ تو ہم کہیں گے کہ حلت و حرمت کے اثبات میں مقلد کا علم معتبر نہیں ہے۔ بلکہ اس باب میں مجتہد کے ظن کا اعتبار ہے۔ مجتہدین کے دلائل کو غائر ملکوت سے بھی زیادہ کمزور گنا بہت جرات ہے۔ اور اپنے علم کو ان اکابر کے علم پر ترجیح دینا اور اصحاب مفید کے ظاہر اعمال کو باطل قرار دینا اور روایات متبرہ مفتی ہسا کو عدم ہم برہم کرنے اور شاذ کھنے کے مترادف ہے۔ یہ اکابر احادیث کو قرب نہ اندہ نوک انبیاء کی علم اور مدح و تلوغی سے آراستہ ہونے کی وجہ سے ہم دور افتادوں سے بہتر مانتے تھے۔ اور احادیث کی صحت و ستر اور ان کے نسخ و عدم نسخ کو ہم سے زیادہ پہچانتے تھے۔ انہیں ضرور کوئی معتبر دلیل ملی ہوگی۔ تب ہی انہوں نے ان احادیث میں صاحب الصلوٰۃ والسلام کے مقتضی کے موافق عمل نہیں کیا۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ کیفیت اشارہ و مقلد کی احادیث کے راوی آئیں میں بہت مختلف ہیں۔ اور ان کے کثرت اختلاف نے نفس اشارہ میں ہی اضطراب پیدا کر دیا ہے چنانچہ بعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے کہ آپ نے اشارہ بغیر گروہ کے فرمایا ہے۔ اور جو مقلد کے متعلق کہتے ہیں

تران میں سے بھی بعض روایت کرتے ہیں۔ کہ ترمذی کا عقد تھا۔ اور بعض دوسرے روایت کرتے ہیں کہ ترمذی کا عقد تھا۔ اور بعض نے خضر و حیدر علیا، اور اس کے ساتھ والی انگلی کے بند کرنے اور انگوٹھے کا درمیان انگلی کے ساتھ حلقہ بنا کر اشارہ سبب کی روایت کی۔ اور ایک روایت میں صرف انگوٹھے کو درمیان انگلی پر رکھ دینے کو ہی اشارہ قرار دے دیا گیا۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر اور بائیں ہاتھ کو دائیں ہاتھ پر رکھ کر اشارہ کرتے تھے۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی پشت پر اور پچھے کو پچھے پر اور کلاں کو کلاں پر رکھ کر اشارہ کرتے تھے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ تمام انگلیوں کو بند کر کے اشارہ کرتے تھے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ انگشت سبب کو حرکت دینے کے غیر ہوتا تھا۔ اور بعض دوسری روایات حرکت کے ساتھ اشارے کے اثبات کرتی ہیں۔ نیز بعض روایات میں واقع ہوا ہے کہ تشہد پڑھنے کے وقت اشارہ فرماتے تھے۔ لیکن کس نظر پر اشارہ فرماتے تھے۔ اس کا کوئی یقین نہیں۔ اور بعض دوسری احادیث میں آیا ہے کہ اشارہ کلہ شہادت پڑھنے کے وقت ہوتا تھا اور بعض دوسری روایات میں وقت دعا سے قید کیا گیا ہے۔ جب کہ آپ فرماتے تھے۔

يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَلِّثْ قَلْبِي عَلَىٰ
يَسْمَعُ دَعْوَىٰ الْغَائِبِ وَدَعْوَىٰ الْمَرْبُوعِ

وہی روایت تکرار۔

اور جب کہ علمائے حنفیہ نے اشارہ کے بجالانے میں راولوں کے اضطراب و اختلاف کو دیکھا۔ تو نماز میں ایک نابذل خلاف قیاس کو ثابت نہیں کیا۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون و وقار پر ہے۔ نیز حتی الامکان انگلیوں کو جانب قبلہ کی طرف رکھنا سنت ہے۔ جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

فَلْيُجِدْ مِنْ أَعْيُنِنَا الْيُسْلُوكَ مَا
نَازِي كَرَاهِيَةٍ أَوْ سَعَادَةٍ كَمَا يَنْبَغِي

استحکاماً۔

اضطراب کی طرف پھیرے۔

اگر یہ کہیں کہ اختلاف اس وقت اضطراب پیدا کرتا ہے۔ جبکہ درمیان میں موافقت ممکن نہ ہو۔ اور اس مسئلہ میں موافقت ممکن ہے۔ کیونکہ جو نکلتا ہے۔ کہ تمام روایات کو اوقات مختلفہ میں کیا ہو۔ تو مہم حجاب میں کہیں گے کہ بہت سی روایات میں لفظ کائن واقع ہوا ہے۔ جو غیر مناطقہ کے نزدیک حروف کلیہ میں سے ہے۔ لہذا موافقت ممکن نہیں۔

اور وہ جو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اگر کوئی حدیث میرے قول کے مخالف پاؤ تو میرے قول کو چھوڑ دو۔ اور حدیث پر عمل کرو۔ تو اس حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو حضرت امام کو نہ پہنچی ہو۔ اور اس حدیث کو نہ جاننے کی بنا پر اس کے خلاف حکم فرمایا ہے۔ اور اشارے کی احادیث اس قبیلہ سے

نہیں۔ اور مشورہ و معاشرت میں ہیں۔ اور نہ جاننے کا احتمال نہیں۔

سوال :

اگر کسی کے علمائے خفیہ نے جوازِ اِشاعت کا فتویٰ دیا ہے۔ لہذا متعارض فتاویٰ کے مطابق جس بات پر بھی عمل کر لیا جائے جائز ہے؟

جواب :

ہم کہتے ہیں کہ اگر جوازِ اِسلام اور علم جواز اور طاعت و حرمت میں متعارض واقع ہو تو تدارک کی صورت میں ترجیحِ اِسلام جواز اور ہانپ حرمت کو ہوتی ہے۔ نیز شیخ ابن ہمام نے رفع یدین کی بحث میں فرمایا ہے۔ کہ رفع اور عدم رفع کی احادیث متعارض ہیں۔ ہم قیاس کے ساتھ عدم رفع کی احادیث کو ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون اور خشوع پر ہے۔ جو بالاجماع مطلوب اور پسندیدہ ہے۔

اور شیخ ابن ہمام پر تعجب ہے کہ اس نے کہا۔ کہ بہت سے مشائخ سے عدم اِشاعت منقول ہے۔ لیکن وہ روایت اور روایت کے خلاف ہے، اگر ابن ہمام نے علمائے مجتہدین کی طرف مہمل ہونے کی کس طرح نسبت کر دی۔ حالانکہ وہ قیاس سے دلیل لارہے ہیں جو شرع کا چرچا اِصل ہے۔ اور وہ خفیہ کے نزدیک ظاہر مذہب اور ظاہر روایت ہے۔ حالانکہ اسی شیخ نے تلخیص کی حدیث کو راویوں کے کثرت اختلاف سے حاصل ہونے والے اضطراب کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے۔

میرے فرزند ارشد محمد سعید اس بات میں ایک رسالہ لکھ رہے ہیں۔ تیار ہونے پر ان شاء اللہ تعالیٰ ارسال کیا جائے گا۔

نیز آپ نے پوچھا تھا، اگر ہمارے طریقہ کے طالب ہر طرف سے جمع ہو چکے ہیں کسی بھی مقام پر جہاں نہیں کی۔ اور کسی سے نہیں کہا۔ کہ سر حلقہ نہیں۔ جو اِشاعت ہو۔ اور جسے اُس کام کے مناسب جانیں تو فرمایاں کہ سر حلقہ جماعت بن جائے تو اس کا جواب یہ ہے۔ کہ یہ کام ہماری صواب و دیکھ کے سپرد ہے۔ استخارہ اور توبہ کے بعد مکرم فرما دیں۔ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

مکتوب نمبر ۳۱۳

خواجہ محمد عاشق کی طرف صادر فرمایا :

اس کے ان سوالات کے حل میں۔ جو اس نے لکھے تھے۔

سوال ۱: کیا صحابہ کرام کے کمالات فنا و بقا اور سلوک و جذبہ کے ساتھ وابستہ تھے یا نہیں؟

سوال ۲: یہ ہے کہ بلند مرتبہ طریقہ نقشبندیہ میں بیاہنتوں سے منع کرتے ہیں۔ اور نقصان دہ جانتے ہیں۔ حالانکہ اسی سرور علیہ و علیہ السلام نے ریاضات شاقہ برداشت کی؟

سوال ۳: یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہے؟

سوال ۴: ایک مکتوب میں آپ نے لکھا ہے کہ طالب کو ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف تعارف سے نہیں لایا جاسکتا۔ اور دوسرے مکتوب میں آپ نے فرمایا کہ اسے محمد باشم میں نہیں ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف لایا ہوں۔ ان دو متضاد باتوں میں کیسے موافقت ہو سکتی ہے؟

سوال ۵: گزشتہ پیش چاکہ پھننا چاہیے۔ یا وہ گزشتہ جس کا چاکہ سینے کی طرف نہ ہو۔ بلکہ حلقہ گریبان ہو؟

سوال ۶: نفی و اثبات کی توجہ۔ احادیث کی توجہ کے ساتھ کیسے جمع ہو سکتی ہے؟

سوال ۷: جب نفی و اثبات کا ذکر دل سے کیا جائے۔ تو لاکھوں اور ہزاروں کی طرف کیوں لے جاتے ہیں اور اللہ کو دائیں جانب کیوں لاتے ہیں؟

اور اس مکتوب کے آخر میں پیر کے آداب کی رعایت کا بیان فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ مکتوبات شریفہ کے اس دفتر اول کو اسی مکتوب پر ختم کریں۔ اور تین سو تیرہ کے عدد کی رعایت کریں۔ کیونکہ یہ عدد پیغمبران مرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اہل بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیع کے عدد کے موافق ہے۔ اور فرمایا ہے۔ کہ اس مکتوب کے خاتمہ میں مقدم زادہ کلاں (خواجہ محمد صادق) علیہ الرحمۃ والنعوذ باللہ نے جو عرض داشتیں لکھی ہیں۔ لکھ دیں تاکہ انہیں پڑھنے والے دعا اور فاتحہ میں انہیں بھی یاد رکھیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بدر احمد والصلوٰۃ و تبلیغ الطہرات۔ برادر مہربان خواجہ محمد ہاشم پر واضح ہو کہ وہ سوالات جن کے حل کا مطالبہ آپ نے میرے صاحب اللہ کے مکتوب میں کیا ہے۔ ان کے جواب میں جو کچھ معلوم تھا لکھ کر بھیج دیا گیا ہے۔ سوال اول کا خلاصہ یہ ہے کہ قرب الہی بل سلطانی فنا فی اللہ و بایقا باللہ اور تمام مقامات جذبہ و سلوک کے طے کرنے کے مطابق ہے صحابہ کرام حضرت خیر الانام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ایک ہی صحبت سے اولیائے امت سے افضل ہو گئے۔ آیا انہیں یہ سیر و سلوک اور فنا و بقا اسی ایک صحبت میں میرا لیا یا صرف وہ ایک صحبت تمام سیر و سلوک سے افضل تھی۔ دوسرے یہ کہ صحابہ کرام کی فنا و بقا حصہ علیہ الصلوٰۃ والسلام و التبیۃ کی توجہ اور کثرت کی برکت سے تھی۔ یا صرف اسلام لانے کی وجہ سے۔ نیز انہیں سلوک و جذبہ کا علم حالاً و مقاماً تھا یا نہیں۔ اگر تھا تو اسے کس نام سے تعبیر کرتے تھے۔ اور اگر سلوک و تصرف کا طریقہ نہیں تھا۔ تو پھر اسے دعوتِ حشر کہنا

چاہیے یا نہیں؟

جواب :-

خواجہ محمد حاشم جان میں کہ اس مشکل کا حل صحبت سے وابستہ ہے۔ اور خدمت پر موقوف ہے۔ اس لیے کہ جو بات اس مدت میں کسی نے بیان نہیں کی۔ وہ ایک ہی بار کہنے سے تمہاری سمجھ میں کیسے آئے گی۔ لیکن چل کر آپ نے سوال کیا ہے۔ اس لیے جواب سے پکارہ نہیں۔ ضرورتاً احوال کے طور پر اس کا حل کرتا ہوں۔
کمان لگا کر سنیں۔

وہ قرب جو فناء و بقا اور سلوک و جذبہ سے وابستہ ہے، قرب ولایت ہے۔ کہ اولیائے امت اس سے مشرف ہوئے ہیں۔ اور جو قرب صحابہ کرام کو صحبت خیر الانام علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام میں میسر آیا، وہ قرب نبوت ہے۔ جو تعینت اور ولایت کے طور پر انہیں حاصل ہوا۔ اس قرب میں نہ فنا ہے نہ بقا۔ نہ جذبہ ہے اور نہ سلوک۔ اور یہ قرب قرب ولایت سے کئی مرتبہ اعلیٰ اور افضل ہے۔ کیونکہ یہ قرب قرب اصالت ہے اور وہ قرب قرب تلبیت و فوں میں بہت فرق ہے۔ لیکن ہر شخص کا فہم اس معرفت کے اور اک تک نہیں پہنچ سکتا۔ نزدیک ہے۔ کچھ خاص بھی اس معرفت کے سمجھنے میں علوم کے ساتھ شریک ہوں۔
مگر بواہل فراسے قلندر فرائض

صوفی بندے ہر آنکہ بہ عالم قلندر راست

حال اگر قرب نبوت کے کمالات کی جذبی کی طرف قرب ولایت کے راستے سے حرج واقع ہو تو فناء و بقا اور جذبہ و سلوک سے پکارہ نہیں۔ کیونکہ یہ اس قرب کے مقدمات اور اسباب ہیں۔ اور اگر اس راہ سے نہ چلے اور شاہراہ قرب نبوت سے گئے ہیں۔ اس لیے وہ جذبہ و سلوک اور فناء و بقا سے سروکار نہیں رکھتے تھے۔ اس معرفت کا بیان میر سے اس مکتوب سے جو مولانا امان اللہ کے نام لکھا ہے، متلاحظ کریں۔ اور اس قبیر نے اپنے مکتوبات و رسائل میں جہاں جہاں یہ لکھا ہے، اگر میرا اساطیر سلوک و جذبہ سے دوا اور تجلیات و ظہورات سے بھی دوا ہے۔ اس سے یہی قرب مراد ہے۔ میں اپنے خواب مقدس سرور کی خدمت میں تھا کہ اس دولت نے ظہور فرمایا۔ اس عبارت کے ساتھ حضرت ایشاں کی خدمت میں میں نے عرض کیا تھا کہ مجھ پر ایک چیز ظاہر ہوئی۔ کہ میرا نفس اس عمل کی نسبت سیرافانی کی طرح ہے۔ اس عبارت سے زیادہ اس سے یعنی مدت و رات تک شیخ کامل کمال کی صحبت سے مشرف رہنے اور اپنے شیخ کی خدمت بجالانے سے ہی بڑھ کر اور اس کو کامل معلوم ہو سکتا ہے۔

۲۰ اگر بواہل قلندرانہ سے فرمائی گئی توجہ جان میں ہر قلندر صوفی بن جاتا۔

دولت کی تیسرے کے لیے طاقت نہیں پاتا تھا۔ سالہا سال کے بعد یہ عجیب معاملہ صاف ہوا۔ اور محمل مبارک کے ساتھ تحریر میں لایا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَفْقِدَہٗیْ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰہُ لَفَدَّ جَارَتْ رُسُلٌ وَبَیِّنَا بِالْحَقِّ۔

پس عبادتِ فنا و بقا اور بذریعہ سلوک نئی پیدا شدہ اور شائع کی ایجاد کردہ چیز ہے۔ مولوی جامی علیہ الرحمۃ نعمات میں لکھتے ہیں کہ سب سے پہلے جس شخص نے فنا و بقا کا لفظ زبان سے نکالا ہے، ابراہیم خزانہ ہے قدس سرہ۔

سوال دوم کا خلاصہ یہ ہے کہ جندم تہذیب طریقہ نقشبندیہ میں متابعت سنت کا التزام ہے۔ حالانکہ ان امور علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عجیب ریاضتیں اور شدید قسم کی بھوک برداشت کی۔ اور اس طریقہ میں ریاضتوں سے منع کرتے ہیں۔ بلکہ ریاضتوں کو صورتوں سے تعلق رکھنے والے کشفوں کے ظہور کی وجہ سے مضربانتے ہیں۔ یہ معاملہ عجیب و گھٹا دیتا ہے کہ متابعت سنت میں نقصان کا احتمال کیسے منظور ہو سکتا ہے؟

جواب :

اس محبت کے نشانات والے کسی نے کہا ہے کہ اس طریقہ میں ریاضتیں منع ہیں۔ اور آپ نے کہاں سے سن لیا ہے کہ یہ بزرگ ریاضتوں کو مضربانتے ہیں۔ اس لیے کہ اس طریقہ میں نسبت کی دوام محافظت، متابعت سنت علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کا التزام اولوالہوال کے پرشیدہ رکھنے میں کوشش، اعتدال کو اختیار کرنا۔ اور خود کو کوشش اور یاس وغیرہ میں اعتدال کی رعایت، ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ میں سے ہے۔ غایت مافی الیاب یہ ہے کہ عوام کا لالچ ان امور کو ریاضات میں شمار نہیں کرتے۔ اور مجاہدات میں سے نہیں جانتے۔ ان کے نزدیک ریاضت و مجاہدہ بھوک میں خنجر ہے اور زیادہ بھوکا رہنا ان کی نگاہ میں بہت زیادہ وقت رکھتا ہے۔ اس لیے کہ ان حیوان صفت لوگوں کے نزدیک کھانا پینا ہی تمام ضروری امور سے زیادہ ضروری ہے۔ اور بڑے مقام میں سے ہے۔ تو اس کا چھوڑ دینا ان لوگوں کے نزدیک ریاضت شاقہ اور مجاہدہ شدیدہ تصور ہوتا ہے۔ بخلاف نسبت کی ہمیشہ حفاظت اور متابعت سنت علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کی پابندی اور اس طرح کی اور باتوں کی عوام کی نظر میں کوئی قدر و قیمت نہیں۔ اس لیے ان کے ترک کو بردا جانتے ہوئے ان امور کے حاصل کرنے کو ریاضتیں قرار دیں۔ پس اس طریقہ کے اکابر پر لازم ہے کہ اپنے احوال کو چھپانے کی کوشش کرتے رہیں۔ اس ریاضت کو ترک کر دیں جو عوام کی نظر میں عظیم القدر ہے۔ اور قبولیتِ خلق کا باعث اور شہرت کو مستلزم اور اپنے اندر قہر کو چھپانے کے لیے اور خرابی پیدا کرنے کا باعث ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :

يَحْسِبُ اِذَا مَرَّ عَلَى الْمَشْيِ وَالْمَشْيِ اَنْ يَنْتَازِعَ
اَيْتَهُ بِالْاَصَابِعِ فِي رِيْهِ اَوْ دُنْيَا
اَيْتَهُ مِنْ عَصَاةِ اللّٰهِ

برائی میں سے یہ بات انسان کے لیے کافی
ہے کہ انگلیوں سے رون میں یا دنیا میں اس کی کٹ
کے جان میں گھرے کہ اسے اللہ تعالیٰ محض رکھے۔

(مشکوٰۃ شریف)

فقیر کے نزدیک بہت زیادہ بھوک برداشت کرنا کھانے پینے کی اشیاء میں حد اعتدال کی رعایت رکھنے
کی نسبت زیادہ آسان اور سہل ہے۔ اور یہ فقیر بھی انتقاد رکھتا ہے کہ حد اعتدال کی رعایت کی یہ اہمیت کثرت
جوہر کی رعایت سے زیادہ ہے۔

حضرت والد بزرگوار قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے علم سلوک میں ایک سال دیکھا ہے جس
میں کھانا اور پینا کی رعایت کرنا اور درمیانی حد کو نگاہ رکھنا مطلوب تک
پہنچنے کے لیے کافی ہے۔ اس رعایت کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے کسی ذکر و فکر کی حاجت نہیں۔ بلاشبہ کھانے
پینے اور کپڑوں بلکہ تمام اہم چیزوں میں حد اعتدال اور میانہ روی پر قائم رہنا بہت ہی اچھا ہے۔

نہ چندان بخورد و صانت بر آید

نہ چندان که از ضعف جان بر آید

حضرت سخی سبحانہ و تعالیٰ نے ہمارے پیڑھے علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چالیس مردوں کی قوت عطا فرمائی تھی
اور آپ اس قوت کی وجہ سے سخت بھوک کر برداشت کر لیتے تھے۔ اور صحابہ کرام بھی خیر البشر علیہم وعلیہم الصلوٰۃ
والسلام و التوحید کی صحبت کی برکت سے اس بوجھ کو اٹھا لیتے تھے۔ اور ان کے اعمال و افعال میں کسی قسم کی
سستی اور غفل واقع نہیں ہوتا تھا۔ اس طرح کی شدید بھوک کبھی باوجود دشمنوں کے خلاف جنگ کرنے
کی ایسی قلت رکھتے تھے کہ پیٹ بھر کر کھانے والے اس کے دسویں حصے کو نہیں پہنچ سکتے تھے۔ اسی لیے
یہ بات تھی کہ صبر کرنے والے جس صحابہ کو شوہر غالب آئے تھے۔

اور خیر صحابہ میں سے بھوک کی خشقت اٹھانے والے نزدیک ہے کہ نہایت اور مستحبات او اکر نے
سے بھی عاجز رہیں۔ بلکہ بسا اوقات یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مشکل ادائے فرائض سے بعد براہوں قنات کے
بغیر اس بارے میں صحابہ کرام کی تقلید کرنا دراصل سنتوں اور فرائض کی ادائیگی سے اپنے آپ کو عاجز کرتا ہے۔

۱۵۔ آنا زیادہ کھا کر نہ سے باہر آئے تھے۔ اور نہ ان کا کمزور رہا ہے جان ہی نکل جائے۔

۱۶۔ جیسا کہ سورہ انفال میں ہے۔ ترجمہ: اے مومنو! اگر تم میں سے صبر کرنے والے ایسی آدمی ہوں گے تو وہ دوسرے
غالب آئیں گے۔ اور اگر تم میں سے ایک سو ہوں گے تو وہ دوسرے کافروں پر غالب آئیں گے۔

منقول ہے کہ حضرت حبیبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت علیہ السلام کی تقلید میں قصہ اول اختیار فرمایا۔ اور ضعف و کمزوری سے بے اختیار زمین پر گر پڑے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بطور اعتراض فرمایا تم میں سے میری مثل کون ہو سکتا ہے۔ میں رات کو اپنے پروردگار کے پاس ہوتا ہوں۔ کھانا پینا دل کھاتا ہوں۔ تو آپ نے خلعت کے بغیر تقلید کرنا اچھا قرار نہ دیا۔

نیز صحابہ کرام حضرت خیر الانام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی صحبت کی برکت سے کثرت بھوک کے خفیہ نقصان سے محفوظ اور نادم تھے۔ اور دوسروں کو یہ حفظ و امن میسر نہیں ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ کثرت جمعہ (بھوک) بے شک صفائی بخش ہے۔ ایک گروہ کو قلب کی صفائی حاصل ہوتی ہے۔ اور دوسرے گروہ کو نفس کی صفائی، طلب کی صفائی، ہدایت اور نور میں اضافہ کرتی ہے اور نفس کی صفائی گراہی اور تباہی کی میں اضافہ کرتی ہے۔

خلا سہ یونان اور ہندوستان کے جنگیوں اور پرہیزگوں سب کو بھوک کی ریاضت نے صفائی نفس عطا کی۔ اور گراہی اور نقصان کا راستہ دکھایا۔ بے عمل افلاطون نے اپنی صفائی نفس پر اعتماد کرتے ہوئے خیال اور کشفی صورتوں کو اپنا پیشوا ٹھہرایا۔ اور خود بخود اپنی اختیار کی۔ اور حضرت یسوی روح اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر جو اس وقت خدا کی طرف سے نبی برحق تھے۔ ایمان نہ لایا۔ اور کہنے لگا:

ہم ہاں بیت یافتہ قوم ہیں، ہمیں کسی ہادی کی ضرورت نہیں۔

گلاس کے نفس کی یہ صفائی ظلمت اور تاریکی میں اضافہ کرنے والی نہ ہوتی تو کشفی خیالی صورتیں اس کے لیے راستہ بنی رکاوٹ بنیں اور اسے طلب تک پہنچنے سے ذرا روکتیں۔ لیکن اس نے اپنی اس صفائی کے گمان میں بڑھ کر اپنے آپ کو نورانی تصور کر لیا۔ افلاطون نے یہ نہ جانتا کہ یہ صفائی نفس امامہ کے باریک چٹھے سے آگے تین گزر رکھ۔ اور اس کا نفس امامہ اپنی پہلی نجاست اور ذہانت پر قائم ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں جہا کہ نجاست فیض پر شکرہ باریک غلام چڑھ گیا۔

قلب جو اپنی ذات میں پاکیزہ اور نورانی ہے۔ اس کے چہرے پر بزم اور میل کچیل تا ایک نفس کی ہسائی سے بیٹھ گیا۔ حضور ہی صفائی سے اپنی اصلی حالت کی طرف لوٹ کر آ سکتا ہے، اور نورانی ہو جاتا ہے۔ بخلاف نفس کے جو کہ وہ اپنی فطرت اور جبلت میں جمیٹ ہے۔ تاریکی اس کی ذات صفت ہے۔ جب تک طلب کی ریاضت کے تحت بلکہ مطابقت صفت اور اتباع شریعت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام دالہ التبیہ بلکہ محض فضل خداوندی بل سلطانہ سے مرئی اور ملہ نہ ہو۔ اس کا جذبہ ذاتی دور نہیں ہو سکتا۔ اور اس کی فلاح صہ صومہ ملانہ ہے کہ غیر فلاح کی کمی کو مسلسل روزے رکھنا۔ ایسے روزے حضور علیہ السلام کی نصیحت تھی

بہرہ تصور نہیں ہو سکتی۔ اطلاقوں نے کمال نادانی کے باعث اپنی معنائی کو جو نفس امارہ سے تعلق رکھتی تھی، معنائی طلب عیسوی کی طرح خیال کیا۔ اس بنا پر خواہ مخواہ اپنے آپ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح مہذب اور پاک خیال کر لیا۔ اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی دولت متابعت سے محروم رہا۔ اور نقصان ابدی کے داغ سے واقف نہ ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ سبحانہ ہمیں اس بلا سے پناہ میں رکھے۔

اوجیب یہ نقصان بھوک کی تہ میں پوشیدہ ہے تو اس طریقہ کے اکابر جس اللہ واسرار ہم نے ریاضت بھوک کو ترک کر کے کھانے پینے کی چیزوں میں ریاضت اعتدال اور میانہ روی کے مجاہدے کا راستہ دکھایا اور بھوک کے فائدوں کو اس ظلم الخط نقصان کے احتمال کے باعث ترک کر دیا۔ دوسرے لوگوں نے بھوک سے فوائد کا ملاحظہ کرتے ہوئے اس کے نقصانات سے آنکھ بند کر لی۔ اور بھوک کی ترغیب دینے میں مصروف ہو گئے عقل مندوں کے نزدیک یہ بات طے شدہ ہے کہ نقصان کے احتمال کی خاطر منافع کثیرہ کو چھوٹا جاسکتا ہے۔

اسی گفتگو کے نزدیک ہے وہ بات جو علمائے کرام شکر اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے کہ اگر ایک کام صفت اور بدعت کے درمیان دائرہ ہو تو ادا کرنے سنت سے ترک بدعت بہتر ہے۔ یعنی بدعت میں نقصان کا احتمال ہے۔ اور سنت میں نفع کی توقع۔ تو ضرر کے احتمال کو نفع کی توقع پر ترجیح دیتے ہوئے بدعت کو چھوڑ دینا چاہیے۔ کیونکہ کوئی عجیب نہیں کہ ادا کرنے سنت میں کسی اور راستے سے نقصان واقع ہو جائے۔ اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ وہ سنت گویا حضور علیہ السلام کے زمانے کے ساتھ خاص ہے جبکہ وقت کی اس قسم کو باریکی اور خفا کے سبب ایک گروہ نے پایا۔ تو اس کی تقلید میں سبقت کرنے لگے۔ اور دوسرے گروہ نے اس قسم کو جانتے ہوئے اس کی تقلید سے کنارہ کشی اختیار کی۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

تیسرے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ اس بلند طریقہ کے اکابر کی کتابوں میں ہے کہ ہماری نسبت حضرت صدیق اکبر سے منسوب ہے۔ بخلاف دوسرے طریقوں کے۔ اگر کوئی مدعی یہ کہے کہ اکثر طریقے امام جعفر صادق تک پہنچتے ہیں۔ اور حضرت امام جعفر صادق حضرت صدیق اکبر سے نسبت رکھتے ہیں۔ تو دوسرے سلسلے کیوں حضرت صدیق اکبر کی طرف منسوب نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت امام جعفر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی نسبت رکھتے ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی۔ اور حضرت امام میں ان دو بلند نسبتوں کے اجتماع کے باوجود ان میں بر نسبت تھا اور ایک دوسرے سے متمیز ہے۔ ایک جماعت نے شائستہ صدیقی کے واسطے سے حضرت امام سے نسبت صدیقی ائمہ کی ہے۔ اور حضرت صدیق کی طرف منسوب

ہوئے ہیں۔ اور ایک دوسری جماعت نسبت امیری (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے واسطے سے نسبت اموی افکار کے حضرت امیر کی طرف منسوب ہوئی ہے۔

یہ فقیر ایک تقریب کے سلسلے میں ضلع بنارس میں گیا تھا۔ جہاں گنگا اور جمنا کا پانی جمع ہوتا ہے اور اس اجتماع کے باوجود محسوس ہوتا ہے کہ گنگا کا پانی الگ ہے۔ اور جمنا کا الگ۔ ایسے طور پر کہ گویا دونوں کے درمیان کوئی چیز حاصل ہے۔ کہ ایک کا پانی دوسرے سے خلط ملط نہیں ہوتا۔ جو لوگ دیکھنے گنگا کے پانی کی جانب واقع ہیں۔ وہ اس جمع شدہ پانی سے دیکھنے گنگا کا پانی پیتے ہیں۔ اور دوسرے لوگ جو دیکھنے جمنا کی جانب رہتے ہیں، وہ جمنا کا پانی پیتے ہیں۔

سوال :

اگر کہیں کہ حضرت خواجہ محمد پارسا قدس سرہو نے رسالہ تقریب میں تحقیق کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس طرح حضرت رسالت خاتمت علیہ علی الصلوٰۃ والسلام والتمیہ سے تربیت حاصل کی ہے۔ اسی طرح حضرت صدیقی اکبر سے بھی تربیت پائی۔ لہذا نسبت حضرت امیر عین حضرت صدیقی کی نسبت ہے اور ان دونوں میں کیا فرق کیا جاسکتا ہے ؟

جواب :

ہم کہتے ہیں کہ اتھا و نسبت کے باوجود جگہوں کے نقد کی خصوصیات اپنے حال پر ہیں۔ ایک ہی پانی متعدد جگہوں کے واسطے سے الگ الگ خصوصیات پیدا کرتا ہے۔ پس جائز ہے کہ ہر ایک کی خصوصیت کی نظر سے ایک ایک طریقہ اس کی طرف منسوب ہو۔

چوتھے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ تم نے تاج محمد صدیقی کی طرف تحریر کردہ مکتوب میں لکھا ہے کہ جو شخص ولایت موسوی کی استعداد رکھتا ہو۔ معلوم نہیں کہ یہ صاحب تصرف اسے ولایت محمدی کی استعداد کی طرف لے آئے۔ اور مدد و پیش راہہ نکلاں (خواجہ محمد صادق قدس سرہو) کی طرف تحریر کردہ مکتوب میں آپ نے لکھا ہے کہ میں تمہیں ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف لے آیا ہوں۔ ان دونوں باتوں میں موافقت کیسے ہو سکتی ہے ؟

جواب :

دین کہتا ہوں کہ تاج محمد صدیقی کے مکتوب میں جو واقعہ ہوا اپنے کہ ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف لانا معلوم الوقوع نہیں ہے۔ اُس وقت اس بات کے وقوع کا علم نہیں تھا۔ اس کے بعد جب کہ یہ بات بتا دی گئی۔ اور تخریر و تبدیل پر قدرت دے دی۔ تو لکھا کہ تمہیں اُس ولایت سے اس ولایت کی طرف لایا

لایا گیا ہے۔ دونوں باتوں کی تحریر کا زمانہ ایک نہیں ہے۔ تاکہ تناقض متصور نہ ہو۔

سوال پنجم کا خلاصہ یہ ہے کہ اس جگہ کے مصوفی پیش چاک گزرتے پھرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ سنت یہی ہے۔ اور حضرت پیر نعمان کے خاموش کرتے کا چاک بطریق مقلد بنا تھے ہیں۔ اس معاملے میں تحقیقی بات کیا ہے؟

جواب:

جان لیں کہ اس باب میں ہم بھی ترقی اور شک رکھتے ہیں عرب کے لوگ پیش چاک پہراہن پہنتے ہیں اور اسے سنت جانتے ہیں۔ اور فقہ حنفیہ کی بعض معتبر کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ پیش چاک پہراہن مردوں کو نہیں پہننا چاہیے کہ یہ عورتوں کا لباس ہے۔ امام احمد و ابو داؤد و حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت پیغمبر علیہ و علی آئینہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ:

لَعَنَ الرَّجُلُ يَلْبَسُ لِبَاسَ الْمَرْءِ وَ

الْمَرْءَةُ تَلْبَسُ لِبَاسَ الرَّجُلِ

اس مرد پر لعنت ہوتی ہے جو عورت جیسا

لباس پہنے۔ اور اس عورت پر لعنت ہوتی ہے جو

مرد کا لباس پہنے۔

مطالب المؤمنین میں ہے کہ: اور عورت مردوں سے مشابہت پیدا نہ کرے۔ اور نہ ہی مرد عورتوں سے مشابہت کرے کیونکہ دونوں گروہوں پر لعنت ہوتی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ یہ راہن پیش چاک اصل دین اور اصل علم کا لباس نہیں۔ لہذا اسلامی حکومت میں رہنے والے کافروں کے لیے یہ لباس تجویز کیا گیا ہے۔

جامع الرمزی میں محیط نے نقل کرتا ہے: "تو ذی شخص وہ لباس نہ پہنے جو اہل علم اور اہل دین کے ساتھ خاص ہے۔ بلکہ موٹے کھدے کی قمیض پہنے جس کا چاک سینے پر ہو، جیسا عورتوں کا ہوتا ہے۔"

یہ قبض ملا کے قول کے مطابق پیش چاک، قمیض نہیں ہے۔ بلکہ درسا ہے۔ ان کے نزدیک قمیض یہ ہے جس کا چاک کندھوں کی طرف رکھا گیا ہو۔ جامع الرمزی میں عودت کے کشتن کے بیان میں آپ داود ہادیہ میں ہے قبض کا بدل درسا ہے، اور ان دونوں یہ فرق بتایا گیا ہے کہ درسا کا چاک سینے کی طرح ہوتا ہے۔ اور قبض کا چاک کندھے کی طرف۔ اور قبض نے دونوں کو ایک ہی قرار دیا ہے۔

فقیر کے نزدیک یہ بات درست دکھائی دیتی ہے کہ جب مردوں کو عورتوں کے مشابہ لباس پہنے سے منع کیا گیا ہے۔ تو ہم دیکھیں گے کہ جس علاقے کی عورتیں پہراہن پیش چاک پہنتی ہیں۔ اس علاقے کے مردوں کو چاہیے کہ عورتوں کی مشابہت ترک کرتے ہوئے گولی چاک والا پہراہن پہنیں۔ اور جس علاقے

کی عورتیں گول چاک والا پیراہن پہنتی ہیں۔ وہاں کے مرد و عورت کی بنا پر پیراہن پیش چاک استعمال کریں
عرب کی عورتیں گول چاک والا پیراہن پہنتی ہیں۔ اس لیے وہاں کے مرد پیش چاک کا پیراہن پہنتے ہیں
اور ماوراء النہر اور ہندوستان کی عورتوں کا لباس پیش چاک پیراہن ہے۔ اس لیے مرد گول حلقے
والا پیراہن استعمال کرتے ہیں۔

میاں شیخ عبدالحق دہلوی کہتے تھے کہ میں تھکا۔ تو شیخ نظام نادر لوی کے ایک مرید کو
دیکھا کہ وہ گول حلقے والا پیراہن پہن کر کعبے شریف کا طواف کر رہا تھا۔ اور عربوں کا ایک گروہ اس کے
کرتے پر تعجب کر رہا تھا۔ کہ اس نے عورتوں کا کرتہ پہنا ہوا ہے۔ تو اعتبار عرف و عادت کا ہے۔ اہل
عرب کا عمل بھی درست ہے۔ اور ہندوستان اور ماوراء النہر والوں کا عمل بھی درست ہے۔ ہر ایک
کے لیے ایک جہت ہے۔ جس کی طرف وہ رخ کرتا ہے۔

اگر پیش چاک پیراہن کی سنیت طائفت حنفیہ کے نزدیک ثابت ہوتی تو اس لباس کو وقتی لوگوں
کے لیے جائز قرار دیتے۔ اور اہل دین اور اہل علم سے خاص رکھتے۔ اور چونکہ اس لباس میں عورتیں
پیش چاک ہیں۔ اس لیے یہاں کے مردوں کا لباس عورتوں کے لباس کے تابع کر دیا گیا۔

چھٹے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ اس طریقہ کے طالبوں کی توجہ جبکہ ابتدا سے ہی احادیث صرف کی طرف
ہے۔ تو چاہیے کہ اس توجہ کے ساتھ نفی اور اثبات جمع نہ ہو۔ کیونکہ نفی کے وقت توجہ غیر کی طرف ہوتی ہے
اس کا جواب یہ ہے کہ غیر کی طرف توجہ احادیث کی طرف توجہ کی تقویت اور زہدیت کے لیے ہے
اور غیر کی نفی سے مقصود اختیار کی شرکت کے بغیر اس توجہ کا ہمیشہ کے لیے حاصل ہونا ہے پس غیر کی
نفی کی طرف توجہ احادیث کی طرف توجہ کے منافی نہیں ہے۔ احادیث کی طرف توجہ کے منافی توجہ غیر ہے
غیر کی نفی کی طرف توجہ ان دونوں کے درمیان بڑا فرق ہے۔

ساتویں سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ چاہیے کہ اس طریقے کا مبتدی جو ذکر لمبی زبان اور نالو سے کرے، دل بھی
وجہی کہے۔ تو کیا نفی اور اثبات میں دل پور سے طور پر لایا جاتا ہے یا نہیں؟ اگر پورے طور پر لایا جاتا ہے، تو
پھر لاکو اوپر لے جائے اور لاکو وائیں طرف لاکو لائیں لایا جاتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر دل پور سے طور پر کہے تو اس میں کیا نقصان ہے کہ لاکو اوپر کی طرف لے جائے
اور لاکو وائیں جانب کی طرف پھیرے۔ اور اللہ کو اپنی طرف کیٹنے۔ علاوہ انہی اس طریقہ میں نفی اور
اثبات کو خیال میں اد کرتے ہیں زبان اور نالو کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں تاکہ دل کی موافقت کو اس قول
کی شرط قرار دیں۔ اور تفسار سے یہ آخری دو سوال امام فخر الدین رازی کی تشکیکات کے قبلہ سے ہیں۔ اگر آپ

یوں ہی طرح تو جو فرماتے تو یہ اشکال خود بخود دور ہو جاتے۔

ایک مقصود کی گزارش یہ ہے کہ وہاں کے بعض دوستوں نے لکھا ہے کہ حضرت میر نعمان ان ایام میں طالبوں کے احوال کی طرف کم توجہ فرماتے ہیں۔ اور سعادت ساندی میں گرفتار ہیں۔ اور فتوحات کی آمدات عمارت پر خرچ ہو رہی ہے۔ اور فقرہ کہ کچھ نہیں مل رہا۔ یہ باتیں انہوں نے ایسے طعنے سے لکھی ہیں کہ ان میں اعتراض کی طاقت معلوم ہوتی ہے۔ اور انکار کی برکت ہے۔ جان لیں کہ اس گروہ کا انکار ہر قائل ہے۔ اور ان بزرگوں کے اقوال و افعال پر اعتراض کرنا نسبت نہ ہر لیے سانپ کی طرح ہے جو موت بادی اور ہلاکت دائمی تک پہنچا دیتا ہے۔ چہ جائیکہ انکار اور یہ اعتراض اپنے پر پر کیا جاتے۔ اور پیر کی تکلیف کا سبب ہے۔ اس گروہ کا حکمران کی دولت سے محروم ہے۔ اور ان پر اعتراض کرنے والا ہر وقت نامراد اور خسارے میں ہے۔ جب تک پیر کی تمام حرکات و سکنات مرید کی نظر میں متعین اور اچھی نہ دکھائی دیں پیر کے کمالات سے بے بہرہ رہتا ہے۔ اور اگر کچھ کمال حاصل بھی کرتا ہے تو وہ استعداد پہلے تھا اگر خواب اور سوائی ہے۔ مرید اگر پیر کے ساتھ کمال محبت اور اخلاص کے باوجود اپنے اندر پیر پر بال برابر اعتراض کی گنجائش پائے۔ تو اسے اپنی خوابی کے سوا کچھ تصور نہ کرے۔ اور ایسا مرید اپنے پیر کے کمالات سے بے نصیب رہتا ہے۔ بالفرض مرید کو اگر پیر کے افعال میں سے کسی فعل میں شبہ پیدا ہو اور دور دور ہو تو چاہیے کہ اسے ایسے طریقے سے دریافت کرے کہ شبہ اعتراض سے پاک ہو۔ اور گمان انکار سے ہٹا دے اور اس دنیا میں سچا اور محض غلط ملط ہے۔ تو اگر کہیں پیر سے کوئی غلط فہمیت کام صادر ہو۔ تو چاہیے کہ اس کام میں مرید پیر کی تقلید نہ کرے۔ اور حتی الامکان اسے حسن ظن سے صحیح معنی پر محمول کرے۔ اور درست ہونے کی وجہ پر بھیجے اور اگر درستگی کی وجہ ظاہر نہ ہو تو چاہیے کہ اس امتحان سے نکلنے میں حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں التجا اور ناری کرے۔ اور اگر یہ اور ناری سے پیر کی سلامتی کی درخواست کرے اور اگر مرید پیر کے حق میں کسی مباح کام کے اختیار کرنے میں شبہ پیدا ہو تو اس شبہ کا اعتبار نہ کرے۔ جبکہ سب کاموں کے مالک اللہ جل سلطانہ نے مباح کام اختیار کرنے سے منع نہیں فرمایا اور اعتراض نہیں کیا۔ تو دوسرے کو کیا حق پہنچتا ہے کہ اپنے پاس سے اعتراض کرنا شروع کر دے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بعض مقامات پر نزدیک اولی اس کوئی کام کرنے سے بہتر ہوتا ہے۔ حدیث نبوی علیہ وسلم ابراہیم علیہ السلام میں آیا ہے کہ :

إِنَّ اللَّهَ كَمَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتَى بِالْعَدَمَةِ
يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى بِالرَّحْمَةِ
بے شک اللہ تعالیٰ جس طرح پسند کرتا ہے۔
عزیزت پر عطا فرمایا جاتے۔ اسی طرح رحیمی پسند

کہتا ہے کہ رخصت پر بھی عطا فرمایا جائے۔

حضرت میرزا غلام احمد علی صاحب دہلوی نے فرمایا کہ یہاں پر بعض میں ہیں تو ایام قبض میں اگر مردوں کے حالات کی طرف توجہ نہ کریں۔ اور بعض مباح امور کے ساتھ اپنے آپ کو تسلی دیں تو اعتراض کی کیا گنجائش ہے۔ قبض کی حالت میں عبد اللہ مصطفیٰ اپنی تسلی کے لیے کتے والوں کے ہمراہ جنگل میں نکل کر کے لیے جاتا تھا اور بعض مشائخ حالت قبض میں اپنے آپ کو سماع اور ربی آواز سے تسلی دیتے تھے۔ وَاللَّهِ لَمْ يَكُنْ عَلَى مِثْلِ اتَّبَعِ الْهَدْيِ وَالْكَرَمِ مُتَابِعَةً الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَحَلَّى لَمْ يَكُنْ الصَّلَاةُ وَالْتَّوْبَةُ أَكْثَرًا وَأَكْثَرًا۔

خاتمہ

وہ عرضداشتیں جو حضرت معرفت پناہ مخدوم زادہ کلاں قدس سرہ نے لکھی تھیں،

عرضداشت نمبر ۱:

کثرتِ غلام محمد صادق کی عمر سن داشت پیش خدمت ہے کہ اس طرف کے حالات و کوائف آپ کی بلند توجہات کی برکت سے صوری اور معنوی جمعیت کے ساتھ گزار رہے ہیں۔ مدت سے حضرت کے فراموشی کی طرف سے منتظر اور پریشان ہے۔ اس عرض کی تحریر کے دن میاں بدر الدین پٹنچے اور کامل خیر عافیت سے آگاہ کیا۔ یہ عرض حضرت اور بے اندازہ مسرت حاصل ہوئی۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سُبْحَانَہٗ عَلٰی ذٰلِکَ حَمْدًا اَکْثَرًا اَکْثَرًا۔

قیلہ گاہ! حافظ بہاء الدین نے تیرھویں صحت کو قرآن مجید ختم کیا۔ جو وہیں رات سے حافظ موسیٰ نے شروع کیا۔ پانچ پانچ پارے پڑھتا ہے۔ آئندہ شب کو جو ایام موسیٰ شب ہے ختم کرے گا۔ آخری عشرے میں حافظ بہاء الدین نے فرمایا ہے کہ ختم کرے گا۔ حضرت سلامت! ایک صحت حافظ نازک راجہ میں قرآن پاک پڑھ رہا تھا کہ اچانک ایک بڑا وسیع نور ظاہر ہوا۔ گویا حقیقت قرآنی کا مقام اگرچہ اس کی جرات نہیں کر سکتا۔ اور معلوم تھا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اس مقام کا اجمال ہے گویا کہ دریا نے عظیم کو کور سے میں بند کیا گیا ہے۔ اور یہ مقام حقیقت محمدی کی تفصیل ہے اور اکثر کامل انبیاء اور اولیاء اپنے انداز سے کے مطابق اس مقام سے کچھ حصہ حاصل کرتے ہیں۔ اس مقام کا پورا حصہ ہمارے پیغمبر علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے صواکسی اور کے لیے معلوم نہیں ہوتا۔ اور یہ فقر بھی

حضور پانچا ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کی توجہ عالی سے حصہ کامل عطا فرمائے۔ اور اس وقت تک وہ مقام پروردہ طور پر واضح نہیں ہوتا ہے۔ باقی حالات سکون اور دلچسپی سے گزر رہے ہیں۔ اور اس با عظمت بیٹے میں بہت برکت معلوم ہوتی ہے۔ میرا بھائی محمد سعید اچھے حالات سے ناز ہے۔ اوقات دلچسپی اور ذکر میں گزار رہا ہے شہر کے دوست بھی پروردہ سے فوق سے حاضر ہوتے ہیں۔ اور یہ فقیر اس وقت تک چار پاروں سے کچھ اور پر حفظ کر چکا ہے۔ عید کے دن تک ظاہر ایسی خیال ہے۔ کہ پانچ پار سے یاد کرے گا۔ نیاز اور سلام۔

عرضداشت نمبر ۲ :

کترین غلام محمد صادق کی عرضداشت پیش خدمت ہے کہ یہاں کے دوستوں کے حالات و اطوار و مشرک کے لائق ہیں۔ آپ کی ذات کعبہ مرادیت کی غیرتیت تمام خادموں اور مخلصوں کے ساتھ مطلوب و مرفوب ہے۔ سرفراز نامہ نامی اور صحیفہ گرامی جو اسماعیل کے ہمراہ آپ نے ارسال فرمایا تھا بیزار چیز اس کے مطالعہ سے شرف اور سرور ہوا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ قبلہ عالمیاں و حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کا سایہ عافیت بمرستہ نبی امی اور آپ کی بزرگ آل کے طفیل علیہ من الصلوٰت اتما و من التسلیمات اکلما۔ تمنا اہل السلام پر باقی اور پائیدہ رکھے۔

قبلہ گاہ ! بندہ اپنی خرابی احوال کے متعلق کیا لکھے۔ اپنے اعمال بد پر حسرت و ندامت کے سوا اور ماضی و حال کے احوال کو ضائع کرنے سے سوا با حق میں کوئی سرمایہ نہیں رکھتا۔ اور آرزو یہ ہے کہ کوئی غلط اور گھڑی بھی اس بندہ اور پاک ذات کی رضا کے خلاف نہ گزرے۔ اور یہ چیز تشریف نہیں آسکتی۔ مگر اس صورت میں کہ اس درگاہ کے خادموں کی مدد و سنگیری فرمائے۔

بزرگ میٹاں کا رہا و دشوار نیست

اللہ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ اس وقت تک آپ کی توجہ شریف کی برکت سے اس طریقے پر جس کا آپ نے حکم فرمایا تھا، استقامت حاصل ہے۔ اور اس میں سستی کا کم ہی دخل ہے۔ بلکہ روز بروز ترقی اور زیادتی کا امیدوار ہے۔

فجرِ ظہر اور عصر کے بعد حلقے میں بیٹھتا ہے۔ اور حافظہ سماء الدین جب کام کاج سے فرصت پاتا ہے۔ تو وہ بھی قرآن پاک پڑھتا ہے۔ اور یہ فقیر بعض اوقات حالت قبض میں ہوتا ہے۔ اور بعض دیگر اوقات میں بسط کی حالت نصیب ہوتی ہے۔ اور قبض و بسط توجہ اور فوقی اور آرام وغیرہ سب بدلتے ہیں۔ کرم دہنوں کے لیے کوئی کام بھی مشکل نہیں۔

الٹی رہتا ہے۔ اور اس سے آگے نہیں بڑھتا۔ اور پھر لطیفہ نہ متوجہ ہیں اور نہ غافل۔ اگر متوجہ ہوتے ہیں تو ان کی توجہ علم ضروری کی طرح بلکہ اس کا عین ہے۔ اور توجہ اور ذوق اور اسی طرح کی اور چیزیں ظلال میں داخل ہیں۔ اور عقل سے بجاوہ نہیں کرتیں۔ اور لطافت پہلے توجہ بدن کے ساتھ ملے ہوئے تھے۔ اور بصیرت کی نگاہ میں بدن کے سوا اور کوئی چیز معلوم نہیں ہوتی۔ جیسا کہ مکمل خوشی اور سرور والی بارگاہ میں عرض کر چکے ہیں۔ اب بدن سے ممتاز دیکھاں دیتے ہیں۔ اور یہ فقیر اس مقام کو مقام بقا خیال کرتا ہے اور بقا کے بعد لطافت کی فنا کی ایک قسم رونما ہوئی۔ ایسا معلوم ہوا کہ اس فنا کے بغیر جو بقا کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ کام پورے طور پر میسر نہیں آسکتا۔ اور اس وقت کچھ دن سے کہ حالت قبض میں ہے۔ اور خوشی اور سرور کا معاملہ کم ہے۔ دیکھیں کیا چیز سامنے آئی ہے۔ لیکن اس وقت تک توجہ جہاں کی طرف نہیں پہنچی ہے جبکہ عرض مال ضروری تھا۔ توجہ دیکھنے کے لئے آئی ہے۔ قبلہ گاہ! فقیر ہر رات آپ کو خواب میں دیکھتا ہے۔ الاما شا واللہ زیادہ کیا لکھے۔ کہ رسمی تعلقات میں داخل ہے۔ نیا زوال السلام

عرضداشت نمبر ۳ :

کمترین غلام محمد صادق کی عرضداشت پیش خدمت ہے کہ یہ حقیر مدت سے قبض اور غم کی حالت میں تھا۔ آخر کار عنایت خداوندی جل سلطانہ شخص آپ کی توجہ سے شامل حال ہوئی۔ اور ایک بھٹ بھٹ رونما ہوئی۔ اس بسط میں ایسا معلوم ہوا کہ جس طرح پہلے یاد اور توجہ مثال کے طور پر اس جانب سے تھی۔ اب جو کچھ ہے اس بلند اور پاک ذات کی جانب سے ہے۔ اپنے اندر قبول کرنے کی قابلیت کے سوا کچھ نہ پایا۔ اس پیشے کی طرح جس پر سرج طلوع ہوا۔ تو اس طلوع سے بدن اور لطافت میں ہر طرح کی خلقت اور سیل سیل جل گئی۔ اور ان میں مناسب نور و برکت بھر گئی۔ تو سینہ کھل گیا اور دل وسیع ہو گیا۔ اور بدن نور کی طرح روج اور سر سے پس جواس سے پہلے تھے۔ زیادہ روشن اور لطیف ہو گیا۔ اور میں نے لطافت کے درمیان قلب پر تخی اُگل کر پایا۔ توجہ میں نے دل کی طرف دیکھا اور ظاہر ہوا۔ کہ دل میں ایک اور دل ہے۔ اور تجلی اس پر پڑ رہی ہے۔ اور جب میں نے دل کے دل کو دیکھا تو ظاہر ہوا کہ اس میں ایک اور دل ہے۔ اور تجلی اس پر پڑ رہی ہے۔ اور اسی طرح ختم ہونے والا بسط ہے۔ تو کوئی قلب بسط ظاہر نہ ہوا۔ مگر اس میں ایک اور دل تھا، لیکن اب وہ چرٹا ہے کہ معاملہ قلب بسط تک پہنچ گیا ہے۔ لیکن یقینی بات نہیں ہے۔ اور معلوم ہوا کہ اس حالت سے پہلے کے حالات اس حالت کی نسبت سب کے سب بعض تعلقات تھے۔ اور اس مقام کا نام دل میں کھٹکتا تھا۔ لیکن بے ادبی کے خوف سے نہیں لکھا۔

قبلہ لگاؤ ! ہندو کتھن جن کے یہ تمام حالات آپ کی توہم پر ایک لمحے انکار کا نتیجہ ہیں۔

عمر برتن من زبان مشعر ہر موٹے

ایک شکر تو از ہزار تھوالم کردو :

حضرت سلامت ایہ ناچیز آپ کی چند باتوں کے خاموشی کی قدم بڑی کا جوش و خروش رکھتا ہے۔ اس کی شہرت بیان کرے۔ شب و روز بلکہ ہر گھنٹہ میں یہ تصور ہے۔ مگر کون سا نیک وقت اور سعادت مند گھنٹہ ہوگی۔ کہ یہ مطلب اعلیٰ اور عزیز تر مقصد حاصل ہوگا۔ تمنا اور آرزو کے سوا کوئی چیز تصور میں نہیں جی سجتا و تعالیٰ اس وجہ اور موافق ترین راستوں سے یہ دولت غفلی غفلت فرمائے۔ بھوست اللہ فی والدہ الہیاد علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰات اتہم و من التسلیمات اکملہا۔ والسلام۔

الشفاعة في هذه اورد اس کی حسن توفیق سے کتب و بات شریعت کے دفتر آؤں گا اور وہ ترجمہ اختتام پذیر ہوا
وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی وَسَلَّمْ دِيَارَكَ اَفْضَلَ الصَّلَواتِ وَالسَّلَامَاتِ وَالْبَرَكَاتِ عَلَى حَبِيبِ خَلْقِهِ وَرَسُولِهِ
عَنْ شَيْخِهِ وَمَوْلَا قُرْبَتِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْاُمِّ وَصَفِيَّهِ اَجْمَعِينَ وَعِيقًا مَعَهُمْ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

گزارشیں مقرر حجم

بندۂ ناچیز محمد سعید احمد نقشبندی غفر اللہ لہ خطیب مسجد حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری مدظلہ
تعالیٰ علیہ ناظرین وقارئین کی خدمت میں مخلصانہ عرض کرتا ہے کہ جب اس ترجمے سے استفادہ فرمائیں تو
اس ناچیز کے لیے حسن فائدہ اور نجات آخرت کی دعا کو فراموش نہ کریں۔ اور ترجمے کی اس حقیر کوشش
میں اگر کوئی غلطی اور سقم پائیں تو انظارِ نرم مطلع فرمائیں تاکہ اس کی اصلاح اور درست کی جائے۔ انسان خطا اور
فسیان سے متبرکاتیں۔ اللہ تعالیٰ اس ناچیز اور آشرہ اور پڑھنے والے اور استفادہ کرنے والوں کو دیا اور
آخرت میں حضور نبی پاک علیہ دلی آلہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ کرام اہل بیت عظام رضوان
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور حضور نورت پاک امام الادویا حضور داتا گنج بخش اور امام تباکی حضرت مجدد
الوقت تالی اور دوسرے تمام مقبول مجددوں قدس اللہ تعالیٰ امراہم کی رفاقت اور معیت نصیب فرمائے
اور اس ترجمے کو ذخیرۂ آخرت اور قبولیت عام کا شرف عطا فرمائے۔ آمین تم آمین۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ. وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

در مع الاول شريف ٩١ - معلى ١٩٤١

العلمين

۵۔ یہود، بدن کام ہاں انگڑیاں بن جاتے، تو میں ترے ہزار شکر سے ایک شکر بھی نہیں کر سکتا۔